

صفة الإمام
العادل

النوادر

الشمس جنبها

مجلة • إسلامية • ثقافية • شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية - العدد ٤٨٥ - السنة الحادية والأربعون - جمادى الأولى ١٤٣٣ هـ

طوبى للشام !!

مولد
سيدي الرئيس



الحقد النصيري على أهل السنة

لا يا فضيلة شيخ الأزهر ؛ بل النقل حاكم ومُقَدَّم على العقل



السنة الحادية والأربعون
العدد ٤٨٥
جمادى الأولى ١٤٢٣ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم
فاعلم أنه لا إله إلا الله
صاحبة الامتياز
جماعة أنصار السنة المحمدية



«مولد سيدي الرئيس»!!

أقصى اليمين وأقصى اليسار.. في الوقت الذي كانت فيه رئاسة الجمهورية جكرًا على شخص واحد لا يسمح لأحد بالترشح ضده، إلا أن يكون معاقًا محكومًا عليه سلفًا بالفشل والإخفاق ومن أول وهلة؛ ليبقى الرئيس الأوحيد من الطراز الفذ الفريد الذي عَقَمَت النساء أن تلد مثله؛ فإننا نرى في المقابل في عصر ما بعد ٢٥ يناير الإسراف في الترشح للرئاسة التي هي كالإمامة العظمى، والتي لا يدرك الضعفاء البسطاء غير المؤهلين أنها أمانة، وأنها خزي وندامة يوم القيامة، حتى أظهرت أعداد المتقدمين بالمئات وكأننا مُقبلون على حلقة الخضار، وسوق السمك! ليرى الناخبون بعد ذلك أنفسهم متوجهين لاختيار الشخصية المناسبة للرئاسة من «مولد سيدي الرئيس»!!

التحرير

رئيس مجلس الإدارة

د. عبد الله شاکر الجنیدی

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

زكريا حسينى محمد

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قوطة عابدين - القاهرة
ت. ٢٣٩٣٦٥١٧٠. فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت. ٢٣٩٣٦٥١٧٠

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف. ٢٣٩١٥٥٧٦-٢٣٩١٥٤٥٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٤٠ مجلدًا
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٠ سنة كاملة



مدير التحرير الفني
حسين عطا القراط

رئيس التحرير
جمال سعد حاتم



الآن بالمركز العام
المجلد الجديد لعام ١٤٣٢
ثمان النسخة

مصر ٢٠٠ قرشاً ، السعودية ٦ ريالاً ،
الامارات ٦ درهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الاردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا ٢
دولار ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٣٠ جنيهاً بحواله فورية باسم
مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين مع
إرسال صورة الحواله الفورية على فاكس مجلة
التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان ورقم التليفون
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي أو
مايعادلها.

ترسل القيمة بسويقت أو بحواله بلكية أوشيك
على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة ، باسم مجلة
التوحيد . أنصار السنة ، حساب رقم / ١٩١٥٩٠ .

البريد الإلكتروني

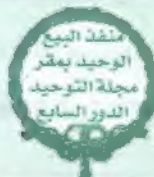
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

يشري سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل
التواصل بينها وبين القراء في كل ما
يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على
لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على
البريد الإلكتروني التالي :
q.tawheed@yahoo.com



٧٥٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر
و ٢٦٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد ، الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير ، رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير ، د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ باب الفقه ، د. حمدي طه
- ١٧ منبر الحرمين ، الشيخ / محمد صالح المنجد
- ٢١ درر البحار ، علي حشيش
- ٢٣ الآداب الإسلامية ، سعيد عامر
- ٢٦ شبهات حول الصحابة ، أسامة سليمان
- ٢٩ تكريم الإسلام للمرأة ، صلاح نجيب الدق
- ٣٤ صفة الإمام العادل ، عبده أحمد الأقرع
- ٣٦ واحة التوحيد ، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية ، متولي البراجيلي
- الرد على فرية تعارض العقل والنقل
- ٤٢ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٤٦ القصة في كتاب الله ، عبد الرازق السيد عيد
- ٤٩ الأسرة المسلمة ، جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية ، علي حشيش
- ٥٧ الفروق الفقهية ، د. إبراهيم بن مبارك السناني
- ٥٩ دراسات قرآنية ، مصطفى البصراي
- وقفات مع تطبيق الشريعة
- ٦٢ المستشار أحمد السيد علي إبراهيم
- ٦٥ طوبى للشام ، شوقي عبد الصادق
- ٦٨ مع الدعاة ، د. محمد يسري
- ٧٠ الاقتصاد الإسلامي ، د. علي أحمد السالوس

الحمد لله الملك القدوس، بيده مقاليد كل شيء وهو على كل شيء قدير، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن نبينا وحبيبنا محمداً عبده ورسوله، اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وأصحابه.. وبعد: فإن مذهب الباطنية من أخبث المذاهب وأفسدها، وهم أعدى أعداء الأمة الإسلامية في الماضي والحاضر، ولهم في معاداة الإسلام وأهله وقائع مشهورة، فكم تأمروا على المسلمين، وسفكوا دماهم! بل مكثوا لأعدائهم من الاستيلاء على بلادهم، وقد تولى كبر الدعوة إلى الباطنية فريقان:

الأول: فريق المنافقين الذين ضعفت نفوسهم عن قبول الإيمان وما استطاعوا الدخول فيه، فاعلنوا في الظاهر إسلامهم، وأخفوا عداوتهم وضلالتهم له تحت ستار حب آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم. والفريق الثاني: أعداء الإسلام من اليهود والنصارى الذين غاظهم انتشار الإسلام وسمو دعوته، فوقفوا مع الفريق الأول متآزرين متعاونين للنيل من الإسلام والمسلمين.

وقد ذكر البغدادي - رحمه الله - شدة عداوة فرق الباطنية للإسلام، وبين أن ضررهم أخطر وأعظم من سائر الكفار فقال: «اعلموا - أسعبدكم الله - أن ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم، بل أعظم من مضرة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم، بل أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان؛ لأن الذين ضلوا عن الدين بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم إلى يومنا أكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره؛ لأن فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً، وقضائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر». [الفريق بين الفرق: ٢٨٢].

قلت: رحم الله البغدادي، يذكر هذا عن ضررهم وقد توفي في القرن الخامس، فماذا يكون حاله وقوله لو رآهم الآن؟ وهم أشد وأعظم ضرراً وفتكاً، ويؤكد ابن تيمية - رحمه الله - على عداوتهم المفرطة للإسلام وأهله، ويبين شيئا من أفعالهم المخكرة فيقول: «ولهم في معاداة الإسلام وأهله وقائع مشهورة وكذب مصنفة، فإذا كانت لهم مكنة سفكوا دماء المسلمين، كما قتلوا مرة الحجاج في بئر زمزم، وأخذوا مرة الحجر الأسود وبقي عندهم مدة، وقتلوا من علماء المسلمين ومشايخهم ما لا يحصى عنده إلا الله تعالى، وصنف علماء المسلمين كتباً في كشف أسرارهم وهتك أستارهم، وبينوا فيها ما هم عليه من الكفر والزندقة والإلحاد الذين هم به أكثر من اليهود والنصارى، ومن براهمة الهند الذين يعبدون الأصنام».

ومن المعلوم عندنا أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم، وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين، فهم مع النصارى على المسلمين، ومن أعظم المصائب عندهم فتح المسلمين للسواحل وانقهار النصارى، بل ومن أعظم المصائب عندهم انتصار المسلمين على التتار، ثم إن التتار ما دخلوا بلاد المسلمين وقتلوا خليفة بغداد وغيره من ملوك المسلمين إلا بمعاونتهم ومؤازرتهم. [مجموع الفتاوى: ج ١٥١، ١٥٠/٣٥].

والنصيرية التي أود الحديث عنها هنا هي حركة باطنية غالية ظهرت في القرن الثالث الهجري أتباعها من الشيعة الغلاة الذين يزعمون أن علياً - رضي الله عنه - فيه جزء إلهي، وأنه يحل في أئمتهم الواحد بعد الآخر، وتنسب هذه الطائفة إلى رجل يسمى «محمد بن نصير النميري»، وكنيته أبو شعيب، وإليه تنسب تلك النحلة فيقال: «النصيرية». وهذا الرجل كان شيعياً مغالياً من الأئمة عشرية، وأصله من بلاد فارس، وقد عاصر مؤسسي هذه الفرقة ثلاثة من أئمة الشيعة وهم «علي الهادي» الإمام العاشر، و«الحسن العسكري» الحادي عشر، و«محمد المهدي»



القصصية
الحديث

الحق النصيري على أهل السنة

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

النصيريون فريق من المنافقين ضعفت نفوسهم عن قبول الايمان وما استطاعوا الدخول فيه ، فأعلنوا في الظاهر اسلامهم ، وأخفوا عداوتهم وضلالاتهم تحت شعار حب آل البيت !!



الثاني عشر على حسب زعمهم، وهو إمام موهوم لا وجود له، وقد بدأت ضلالات ابن نصير حين زعم أنه الباب للإمام الغائب الثاني عشر عند الشيعة، ومعناه عندهم: أنه وارث علمه ونائبه، وقد قامت هذه الخرافة عندهم بناءً على معتقدهم الفاسد، وهو أن الزمان لا يخلو من وجود إمام معصوم يتولى تصريف شئون الناس، وإلا لتعطلت الحياة بزعمهم، ولما كان الإمام مختلفاً غير ظاهر، فكان لا بد من باب إليه يكون حلقة الاتصال بين الناس والإمام المزعوم المستور، فكان هو «ابن نصير» ثم زعم هذا الضال النبوّة والرسالة لنفسه، قال عنه عبد الحسين العسكري: «وقال ابن نصير: يربو بية أبي الحسن العسكري، وزعم أنه نبي ورسول بعثه أبو الحسن» [العلويون، ص ١٥].

وقد تبني أفكار ابن نصير من خلفه على ضلالاته، بل زانوا عليها، ومن أشهر هؤلاء «عبد الله بن محمد الجنبلائي» نسبة إلى بلدة «جنبلا» في العراق، وكان ذا علم وفلسفة وتصوف، فأسس الطريقة الجنبلائية التي سعى فيها إلى إخال كثير من الناس فيها، وأصبحت صفة «الجنبلائية» تعادل صفة «العلوية» وقد أصبحت النصيرية في عصره تجمع بين ثلاث عقائد هي: التشيع، والاعتزال، والتصوف، وقد نشأ في مدرسة الجنبلائي «حسين بن حمدان الخصيبي» الذي كان قد التقى بشيخه حين زار مصر، وتعلق به وبخل في طريقته، ورحل في إثره واستقر عنده حتى ذاع صيته، وبعد وفاة شيخه «عبد الله الجنبلائي» تقلد الخصيبي زعامة النصيريين من بعده، وقد كان له تأثير قوي وواضح في الدعوة إلى النصيرية، وقد رحل إلى كثير من البلاد كبغداد وخراسان وبيار ربيعه وتغلب، ومن هنا صار المبع رؤساء النصيرية وأكثرهم أثراً في تثبيتها، حتى صار يلقب بـ «شيخ الدين» وقد نظم وسائل الدعاية للمذهب ألف فيه كتباً كثيرة ملامها بكثير من الضلال، ومن كتبه: «الهداية الكبرى» وأسماء الأئمة، والإخوان، وقد ذكر ابن حجر أنه صنف في مذهب النصيرية واحتج لهم، وكان يقول بالتناسخ والحلول. [لسان الميزان ج ٢/ ٣٤٤].

ولقد تناوب على رئاسة النصيرية بعد الخصيبي عدد من الرؤساء الذين لم يبلغوا شأوه من أمثال: «محمد بن علي الحلبي» و«أبي سعيد الميمون الطبراني» الملقب بشيخ الديانة العلوية، وحسن المكزون النجاري، وبعد النجاري هذا من أقوى رؤسائهم، وقد ضعفت النصيرية بعد وفاته.

يقول الدكتور سليمان الحلبي عن النصيريين بعد وفاته: «وبعد وفاة الحسن المكزون تفرق النصيريون إلى عدة مراكز دينية غير مرتبطة ببعضها البعض، يتبوا كلا منها مرجع ديني يطلقون عليه لقب الشيخ، واستقل كل شيخ برئاسة مركز صغير إلى أن استطاعوا بالأمس القريب وفي غفلة المسلمين في سوريا وغيرها من السيطرة على نظام الحكم في سوريا، فعادت لهم سطوتهم وقوتهم مرة أخرى يتحكمون بها في رقاب المسلمين» [طائفة النصيرية/ ٤٢].

وأشهر شخصيات هذه الطائفة في العصر الحديث المدعو «سليمان أفندي الأنبي» المولود سنة خمسين ومائتين بعد الألف من الهجرة النبوية في أنطاكية، وقد تلقى تعاليم هذه الطائفة حتى صار من علمائهم، لكنه اعتنق النصرانية وألف كتاب «الباكورة السليمانية»، كشف فيه عقائد وأسرار النصيريين التي لا يظهرونها لأي أحد، وقد دفعهم ذلك إلى استنجاهه إلى اللاتقية بعد أن طمانوه، ثم وثبوا عليه وقتلوه خنفاً بإحدى الساحات هناك، وهذه الطائفة الباطنية عُرفت عبر تاريخها الطويل باسمها الأصلي وهو «النصيرية» نسبة إلى ابن نصير كما تقدم ذكره، غير أن بعض الباحثين وهو المستشرق «ريسو» ذهب إلى أن تسميتهم بذلك ترجع إلى وجود صلة ومثابرة كبيرة بينهم وبين النصاري في التقاليد والطقوس والأعياد، وتقديس كل منهم للخمر

إن الأعمال التي تجري في سوريا اليوم من هؤلاء النصيريين ضد شعبهم الأعزل دون رحمة أو هوادة وجدت استحسانا وتأييدا من كل الطوائف الباطنية المنحرفة وما يقومون به اليوم في سوريا هو ديدنهم على مدار التاريخ



والوقوف إلى جانب بعضهم البعض في الأوقات الحرجة، وما ذكره المستشرق «ريسو» عنهم في سبب تسميتهم بالنصيرية يؤيده ما ذكره الكتور «حسن إبراهيم» الذي يقول: «وثمة تفسير آخر لا يزال مألوفاً عند السنيين الذين يجاورونهم، وهو أن لاسمهم صلة بلفظ «نصراني» أو نصاري»، ومما يركي هذا التفسير أن النصيرية لا يزالون يمارسون بعض طقوس النصاري، كالاحتفال ببعض الأعياد النصرانية مثل: عيد الميلاد، وعيد الفصح، ويعتبرونها من الأعياد الكبرى، كما أن بعضهم يحمل أسماء نصرانية مثل: «متى، ويوحنا، وهيلانة»، وبالإضافة إلى المبادئ التي اقتبسها النصيرية من النصرانية، فإن ديانتهم تحتفظ بقسط وافر من الأسرار، وما تزال تحتفظ بمعالم واضحة تنبئ عن معتقداتهم التي هي مزيج من عناصر غير متجانسة تماماً، كما تقوم على أساس نظام ديني يتصل بعبادة النجوم والكواكب، وقد اقتبست هذه التعاليم في القرون الأولى للعصر المسيحي بعض المبادئ الروحية عند المسيحيين، ويقوم نظام النصيرية على التجسد، ويدور حول هذه الأسماء الثلاثة التي تكون التثليث الشبيه بتثليث النصاري ويتمتع هؤلاء بالوحدانية والخلود، وهذه الأسماء الثلاثة التي يرمزون إليها في قائمة مذهبهم هي التي تكون تثليثاً شبيهاً بالتثليث الكائن في النصرانية، ويرمز إلى هذا التثليث عند النصيرية بحروف (ع. م. س) ويقولون: إن الله حل في ثلاثة هم: علي ويزمرون إليه بالمعنى، ومحمد ويزمرون إليه بالاسم، وسلمان الفارسي ويزمرون إليه بالباب، إقارخ الإسلام السياسي (ج ٢٦٥/٤).

وفي أوائل القرن العشرين تكون في سوريا حزب سياسي اسمه: «حزب الكتلة الوطنية»، وكان النصيريون في ذلك الوقت لهم تأثير سياسي في البلاد، فاراد مؤسسو حزب الكتلة الوطنية أن يضموا النصيريين إلى حزبهم ليضموا أصواتهم وتأييدهم فاطلقوا عليهم اسم «العلويين» نسبة إلى الإمام علي رضي الله عنه، وقد شاركت فرنسا في إطلاق هذا الاسم عليهم، بل أسسوا لهم دولة أطلقت عليها «دولة العلويين»، وقد أعجب النصيريون بهذا الاسم، وأصبح منذ ذلك الوقت علماً عليهم، وأضحوا يحرصون عليه جداً، ويرفضون اسمهم الأصلي، وقد تمكنت هذه الطائفة من التسلل إلى الأحزاب السياسية في سوريا، واستطاعوا من خلال بعض التكتلات الحاققة على الإسلام والمسلمين كالبعثيين والقوميين أن يستولوا على الحكم في سوريا، وما زال نفوذهم وتمكنهم في البلاد حتى الآن، وقد عاثوا في الأرض فساداً، وتريصوا بأهل السنة النواثر، فلا تمر فرصة أو مناسبة إلا أوقعوا بهم أشد ألوان الفتك والتعذيب، وقد تحولوا في الفترة الأخيرة إلى وحوش ضارية على المسلمين أصحاب العقيدة الصحيحة في بلادهم، وأقرب مثال إلى ذلك ما يجري الآن من هؤلاء في سوريا، من قتل للأبرياء وسفك للدماء، ونال ذلك الرجال والنساء، بل والأطفال دون رحمة أو لين، وكم ذهب جراء ذلك أنفوس كثيرة، وما من فتنة تنور ضد المسلمين من أهل السنة إلا وهؤلاء النصيريون في خندق واحد مع عدا المسلمين ضد المسلمين، وموقف الرافضة في إيران وحزب الله في لبنان دليل واضح على ذلك.

إن الأعمال التي تجري في سوريا اليوم من هؤلاء النصيريين ضد شعبهم الأعزل دون رحمة أو هوادة وجدت استحساناً وتأييداً كبيراً من كل هذه الطوائف الباطنية المنحرفة، وما يقومون به اليوم في سوريا هو ديدنهم على مدار التاريخ، وهذا شيخ الإسلام ابن تيمية الذي عرفهم عن قرب ووقف على كفرهم وضلالهم يذكر ذلك عنهم فيقول: «هؤلاء القوم المسمون بالنصيرية هم وسائر أصناف القرامطة الباطنية أكفر

نوجه النداء لكل
المسلمين في العالم
بالوقوف الي جانب
إخوانهم في سوريا بقدر
ما يستطيعون ، وأقله
الدعاء لهم والحزن على
ما أصابهم ، وعلى حكام
المسلمين بذل مزيد
من الجهد ، والتصدي
للحكم الجائر الظالم في
سوريا ، ونحن نعلم أن
غيرنا لن يدافع عنا !!



من اليهود والنصارى، بل وأكثر من كثير من المشركين وضررهم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم أعظم من ضرر الكفار المحاربين، مثل كفار التتار والفرنج وغيرهم، فإن هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين بالتشيع وموالاة أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله، ولا برسوله، ولا بكتابه، ولا بامر ولا نهى، ولا ثواب ولا عقاب، ولا جنة ولا نار، ولا باحد من المرسلين قبل محمد صلى الله عليه وسلم، ولا بملة من الملل السالفة، بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف عند علماء المسلمين يتأولونه على أمور يفترونها، يدعون أنها علم الباطن، [مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٤٩/٣٥].

وبعد هذا العرض الموجز اليسير عن هذه الطائفة وبعض أفعالها أوجه نداء إلى كل مسلم صادق بالوقوف مع إخوانه في سوريا بقدر ما يستطيع وأقله الدعاء لهم والحزن على ما أصابهم، وعلى حكام المسلمين ضرورة بذل مزيد من الجهد والتصدي للحكم الجائر الظالم في سوريا، ونحن نعلم ونوقن أن غيرنا لن يدافع عنا، أو يسعى لحل أزمتنا، فلنستعين بالله تعالى، ولناخذ بالأسباب المتاحة لنصرة إخواننا، وهذا حق على كل مسلم.

فإن القلب ليحزن وإن العين لتدمع على ما يحدث لإخواننا في بلاد الشام، من قمع ووحشية، تضيف إلى معاناة الشعب السوري في المجالين الاقتصادي والاجتماعي ما يفيض به الكيل، فإن الملايين من أبناء الشعب السوري يعيشون تحت خط الفقر، والبطالة اكتسحت البلاد وخاصة بين الشباب، والركود الاقتصادي أثقل كاهل الناس وخاصة الفقراء ونوى الدخل المحدود وحتى متوسطي الدخل وهم قلة في سورية، وانتشر الفساد لدرجة تفوق الوصف.

وإن المطلع على المقاطع المسربة من قطعان الأمن والشبيحة في سوريا يجد أن الأمن السوري والشبيحة قد أوغلوا في دماء السوريين أيما إغغال، لا فرق بين رجل وامرأة وطفل، سفح دماهم على مرأى من العالم ومسمع، بل لا يزال يذك المنازل بالمدافع على رؤوس من فيها، ويقتل الرجال صبراً، ويعذب المسلمين في معتقلاته بأشنع أنواع التعذيب وأقذره، ويحتجز النساء، وينتهك الأعراض، ويسلط شبيحته ورجال أمنه ليعيثوا في الأرض فساداً، وكل ذلك من أجل البقاء في سدة الحكم، وشيعه قد لفظله، معتمداً على بطانة سيئة يشرعون له سفك الدماء وقتل الأبرياء.

إن الشعب السوري المسلم الأبى قد رفض القهر والنذل والحرمان والعبودية، وتعب من ويلات الغربة والبعد عن الوطن، وشق عليه ما يرى من الصد عن دين الله وتهجير العلماء على مدى أربعة عقود، والمتابع لهذه الأزمة يرى مدى حقد النظام على هؤلاء الرجال - من أئمة وخطباء - صدعوا بكلمة الحق فكانت سبباً في اعتقالهم وتعذيبهم بشتى صنوف العذاب التي لا تخطر على قلب بشر ثم قتلهم شر قتلة، خلا بعض الكبار الذين يحسب لهم النظام ألف حساب.

ولقد بلغ من عتو هذا النظام الإجرامي انه قام بقصف المساجد والمآذن حقداً على دين الله وكرهاً له، وهي نهايته بإذن الله، فقد قال عز من قال: « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ وَفِي حُرَابِهَا أُوتِيَهُمْ مَا كَانُوا يَلْجَأُونَ إِلَيْهَا فَيَكُونُونَ فِيهَا أَكْثَرًا » [البقرة: ١١٤].

فاللهم أعز الإسلام والمسلمين، وأذل الشرك والمشركين، ودمر أعداء الدين، وانصر عبادك الموحدين، واجعل اللهم هذا البلد آمناً مطمئناً وسائر بلاد المسلمين. أسأل الله تعالى أن يسلم بلاد المسلمين، وأن يقطع دابر المجرمين، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله حمد الذاكرين الأخيار، وصلاة وسلاماً
على نبيه المختار، وبعد:

اللهم إنا نشكو إليك ضعف قوة المسلمين، وقلة
حيلة المستضعفين، وهوانهم على الناس، يا أرحم
الرحمين، أنت رب المستضعفين، وأنت ربنا، إلى من
تكل إخواننا، إلى بعد بجهنهم، أم إلى عدو ملكته
أمرهم، اللهم لا تنصر لهم إلا أنت، اللهم ضعف الناصر
إلا بك، وانقطعت حبال الرجاء إلا بحبل الرجاء فيك،
اللهم لا تخذلنا في دعائنا، فأنت الرب الكريم، ونحن
العصاة العبيد، اللهم أرنا في النصيرين الباطنين
آية، وأنزل بهم بأسك، اللهم أخصد شوكتهم، ونكس
رايتهم، وأعدهم إلى الذل والهوان كما كانوا، اللهم
اشفي صدور المؤمنين منهم، يا حي يا قيوم، يا ذا
الجلال والإكرام.

فالامة تبطل من كل جانب، فإخوة لنا في الدم
والعقيدة في سوريا يتعرضون لمنجحة تلو المنجحة،
وأشيع ألوان العذاب يلاقيه أهل السنة في بلاد الشام،
في إبادة بشرية ممن فقدوا ضمائرهم، يسوقون شبابهم
إلى معتقلات التعذيب والإبادة، وتقتصب نساؤهم،
وتستعمل ضدهم كل آلات الحرب والإبادة، وعالم
الخرزي والعار ممن يتشبقون بالحرية يقف متامراً
ومتفجعاً!! فاتحاً قاه الكريهة ضد كل إبادة لمسلم
على يد أعداء أهل السنة من الباطنيين، وحليفهم
الصهيونية التي تقتل شعب عزة الفلسطيني، بعد
أن قطعت عنه كل وسائل الحياة، وسط مخططات
مفضوحة لتقسيم مصر، تبدأ من جنوب السودان،
ومؤازرة صينية روسية للمتأسد على شعبه،
وتدنيس للمصحف في أفغانستان من قبل الأمريكان،
ومجازر للمسلمين في قندهار من الجنود الأمريكان،
وفيدرالية برقة ومخطط تقسيم ليبيا.. وإعلام أحرق
ينفذ سياسة أعداء الأمة بتشويه جمعيات الدعوة إلى
التوحيد، للتغطية على مخططاتهم المشبوهة، وشغل
الرأي العام عما يدور في مصر من فتن ومؤامرات، ولا
حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الصبر في المحال.. ودوام الحال من المحال!!

يتقلب الإنسان في هذه الدنيا بين منح ومحن،
وأفراح وأتراح، وأمال وآلام، ودوام الحال من المحال!!
هكذا هي الدنيا وهذه أحوالها، وليس للمؤمن
الصديق فيها إلا الصبر، فذلكم دواء أدوائها، قال
الحسن البصري رحمه الله: «جربنا وجرب المجربون،
فلم نر شيئاً أنفع من الصبر، به تداوى الأمور، وهو
لا يداوى بغيره». وما أعطى عطاء خيراً وأوسع من
الصبر، وكان أمر المؤمن من بين الناس أمراً عجيلاً،
لأنه إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته
ضراء صبر فكان خيراً له، كما صنع ذلك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم.

وقد أمرنا الله تعالى بالصبر، وجعله من أسباب
النعون والمعية الإلهية، فقال سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» [البقرة: 193].
ثم أخبر عز وجل مؤكداً أن الحياة محل الابتلاء
بالخوف والجوع ونقص الأرزاق والأموال والأنفس

الكلمة التحرير

الصبر

على

مصائب

الدهر

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@YAHOO.COM

السبب بطل العَجَب، وهو الذي قال: «إن الناس في برقة قد عانوا من الإهمال طوال ٤٠ عاماً» ثم أضاف مهنداً أنه إذا استمر هذا الإهمال للشرق فلا أضمن أن تنزل ليبيا موحدة بعد ٢٥ عاماً!!

وردت نفس الكلمات أحمد السنوسي رئيس ما يسمى بـ «المجلس القيرواني لبرقة» حيث قال: إن سبب الإعلان عن الإقليم هو ضعف أداء المجلس الانتقالي، وكان أخطر ما صرح به السنوسي وهو قريب للملك السابق هو قوله: «إن المواطن يحتاج للأمن والأمان» ولا يحتاج لملكة وملكية، بل لا يحتاج الجمهورية!!

جنير بالذكر أن السنوسي هو ابن عم الملك الراحل إدريس السنوسي، وقد سجنه القذافي قرابة ٣٦ عاماً، وهو عضو في المجلس الوطني الانتقالي، كما منحه البرلمان الأوروبي جائزة سفاروف

«لحرية الفكر» في ديسمبر الماضي، مع المصرية المثيرة للجدل أسماء محفوظ!!

وتسعى دولاً غربية لإقامة قواعد لها في ليبيا، الأمر الذي يؤدي لحصار مصر من الغرب، إضافة إلى حصارها شرقاً من إسرائيل، وجنوباً بعد تقسيم السودان، مما يشكل خطورة على أمنها القومي، بسبب الامتدادات القبلية على الحدود الغربية لمصر والشرقية لليبيا.

ويتمتع إقليم برقة بأهمية حيوية للبلاد، حيث يحتوي على حوالي ٨٠٪ من احتياطات النفط والغاز في ليبيا،

ويتمتع بموقع استراتيجي لامتداده على نحو ٦٠٪ من الساحل الليبي، كما يضم خمسة موانئ لتصدير النفط، وثلاثاً من مصافي النفط الخمس في كل ليبيا!! والنفط الليبي من النوع الخفيف المطلوب أوروبياً وأمريكياً، ولا يفصله عن أسواقها أي مضائق أو قنوات كحال النفط الخليجي الذي لا بد من مروره على مضيق هرمز في الخليج العربي، وباب المندب عند مدخل البحر الأحمر، وقناة السويس عند نهايته!!

جرائم الأمريكان في أفغانستان!!

ومع اشتداد المحن على أيدي أعداء الأمة جريمة أخرى من جرائم الأمريكان تضاف إلى سجلها الملطخ بالوخل والمؤامرات، وفي أفغانستان يشمر جندي من خنازير الكابوي، ممن تجردوا من كل صفات النخوة والشهامة والرجولة، وهم منها براء، وحمل رشاشاً

قبول جنوب السودان افتتاح أول سفارة للدولة القبطية في أفريقيا، زاعماً أنه قد حصل رسمياً على موافقة جوبا، مضيقاً أنه يسعى مع أقرانه لافتتاح مكاتب أخرى لدولته الشيطانية في القدس وجوهانسبرج وبون وسيدني وواشنطن وباريس ومونتريال ولندن، وغيرها!!

ومخططات التقسيم ليست غريبة على المنطقة التي بدأت بزorc الكيان «الجنوبي» بالسودان، ليكون بوابة لاخترق جنوب مصر؛ خيمة وتنفيذاً لمخططات الكيان الصهيوني، ولكن الله حافظاً مصر وشعبها وجيشها العظيم، «وَيَمَكُرُونَ وَيَمَكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْمَكْرِ» [الأنفال: ٣٠].

فيدرالية، برقة... ومخطط التقسيم لليبيا

ومع اشتداد المحن التي تضرب في جسد الأمة، تنفيذاً لمخططات أعدائها من الداخل والخارج، والتطور المذهل للأحداث بسرعة

تذهل العقول الراسخة، والأقنعة المتبقية،

ننظر من حولنا على حدود مصر من جانب

آخر، فلم تهنا ليبيا وشعبها بزوال نظام

كان كالكابوس المفرع طيلة مدة حكمه، حتى

بدأت بوادر التقسيم المخطط لها سلفاً كما

أشرنا تلوح في الأفق، بعد أن نظم لبييون مؤتمراً

أعلنوا خلاله بطريقة فرض الأمر الواقع أن برقة أصبحت إقليماً فيدرالياً

يتمتع بالحكم الذاتي في كل شيء عدا شئون

الدفاع والأمن القومي التي تركوها لطرابلس،

الأمر الذي دعا مصطفى عبد الجليل، رئيس المجلس

الانتقالي الليبي اتهامهم بالسعي لتقسيم ليبيا، مشيراً إلى أن أطرافاً غربية وغربية

تقف وراء ما وصفه بـ «تقسيم ليبيا».

والبداية جاءت طبيعية تمشياً وتنفيذاً لمخططات

التفتيت والتقسيم لأقطار الأمة الإسلامية، وخاصة ضرب

الأمن القومي المصري من خلال تفتيت السودان، ثم ليبيا،

ولبت الغافلون من عملاء الغرب والصهاينة يفيقون قبل

فوات الأوان، ويسلوا أيديهم التي تلمطت بالعمالة

لامريكا، ممن نصبوا من أنفسهم قادة للحرية المزعومة

الكانية التي أداتها التخريب والفوضى والاختلال والإضرابات وإسقاط هيبة الدولة حتى تنتشر الفوضى،

ويعم الدمار في مصر وبول الجوار من حولها!!

والذي تزعم الدعوة لتنظيم مؤتمر «فيدرالية برقة، في ليبيا هو الليبي الأمريكي محمد بويصير، وإذا عرف

إن مخططات التفتيت والتقسيم، وإشاعة الفوضى الخلاقة لأقطار الأمة الإسلامية، وضرب الأمن القومي المصري في مقتل من خلال تفتيت السودان ثم ليبيا، ماضية في طريقها، ولبت الغافلون من عملاء الغرب والصهاينة يفيقون قبل فوات الأوان!!

التي يتناولها الشيخ علي حشيش بالنقد على صفحات مجلة التوحيد- وطوال شهور مضت راحت الكثير من أجهزة الإعلام التي أخست بالإفلاس تنقب وتبحث عن قصة واهية تتناولها، وكانت قصة التمويل الأجنبي لجماعة أنصار السنة المحمدية!!

ونقول بإيجاز شديد لهؤلاء: إن جماعة أنصار السنة المحمدية جماعة دعوية، صاحبة منهج لم ولن تحيد عنه أبداً، بإذن الله تعالى، فنحن لسنا أصحاب تمويل ولا تدليس، فما هي وزيرة التأمينات والشئون الاجتماعية، وهي الوزارة المنوطة بأمر الجمعيات تقول في جلسة لمجلس الشعب يوم الأحد الموافق ٢٠١٢/٣/٦م ردًا على سؤال النائب مصطفى بكري: ملف أنصار السنة ملف ناصع البياض، ولا تشويه أي شائبة، ولم ترتكب أنصار السنة المحمدية أي مخالفة مالية، وما نسب إليها وشنعت

به بعض وسائل الإعلام وندن به بعض المسؤولين ممن لا نعرف سبباً لتصريحاتهم المجافية للحقيقة؛ غير صحيح، وأن كل حساباتها ومعاملاتها موافقة للقوانين واللوائح، ومن قبلها بايام في اللجنة الدينية بمجلس الشعب المستشار محمد الدمرداش، رئيس الشئون القانونية بوزارة التأمينات والشئون الاجتماعية، يبرئ جماعة أنصار السنة المحمدية من تلك الفرية.

وبعد ذلك بايام نجد بعض الأسواق تنشر خبراً كاذباً مفاده تحويل خمسة من أنصار السنة للجنديات،

ثم تكذيباً للخبر على صفحات أخرى!! فأتقوا الله في أنصار السنة، لقد أساتم بما فيه الكفاية لجماعة قامت على نشر العقيدة الصحيحة، ونشر دعوة التوحيد الخالص، ونحن لسنا أصحاب توجهات حزبية، أو سياسية، ولا نبغي السلطة، ولا نتطلع إليها.

وإننا من خلال هذه الكلمات نناشد القائمين على العدالة ممن لا نشك لحظة في عدالتهم أن يعلنوها صريحة بعد أن أجروا التحقيقات، وبما لديهم من مستندات حقيقة موقف الجماعة، حتى تخرص الإلسة، ورفقاً بجماعة أنصار السنة.

جعلنا الله جميعاً من الصابرين الشاكرين، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

واطلق النار على مجموعة من المدنيين العزل، فقتل ستة عشر مواطناً أفغانياً في قندهار، ويقف العالم كله موقف المتفرج، وليس بعيد عن الأذهان ما قام به هؤلاء الخنازير من حرق للمصحف الشريف في أفغانستان!!

إنها المحن والابتلاءات، وحالة الصمت ما زالت تستطير على الأمة في ربوعها، أمة القرآن والفرقان، فهذا هو القرآن الكريم عظمة وجمالاً، ومكانة وجلالاً، ومنزلة وكمالاً، ومع ذلك كله، ومع ما هو متقرر عند أهل الملة المحمدية، والشرائع السماوية، من وجوب تعظيم القرآن الكريم وتبجيله، وتقديسه وتكريمه، فإن مما نكا الجراح، وأقض الشهاد والمراح، وأثار صيحة ملناغ، وصرخة عفيف مرتاع، تشق أجواز الفضاء وتريد لها سائر الأجواء، مريدة مستكرة، ذلك الفعل الأثيم الباغى الذي امتد إلى تدنيس أقدس مقدساتنا، قرآننا ومناط عزنا وفخرنا،

واستطال على القرآن الكريم كتاب ربنا، ودستور حياتنا في عجهية وصلف، بلعا مداهما، مما أوجع مشاعر المسلمين، وأثار كوامنهم، والهب حفيظتهم في كل أرجاء المعمورة، خرقة واسى على أقدس مقدساتهم، ونبراس حياتهم، وسر وجودهم، وقد برئ وأعذر من إبيان وحضر «وَأَلَّ عَنِ الْأُمُورِ» [الحج: ٤١].

فاكبأنا قد خرقت بانات الجوى، فعيأنا بالله عيأنا، وليأنا به ليأنا، فاللهم إنا نعتذر إليك، ونبرا إليك مما صنع هؤلاء الخنازير بكتابتك،

ونسالك بهذا البيان براءة الذمة، وتحقيق النصح للأمة، وأنت حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

أتقوا الله في أنصار السنة

إن حُسن ظن العبد بربه يجب ألا يكون مقصوراً على حالة مخصوصة، أو حادثة بعينها، أو زمن دون زمن آخر، فكما يجب أن يُحسن المرء ظنه بالله وهو مقبل عليه، يرجو عفو ومغفرته، فكذلك يجب أن يكون حُسن ظنه بالله مصاحباً له في كل ما يعرض له في هذه الحياة الدنيا من شدائد، وما يفلز به من نوازل، وما يغشاه من كرب.

ومنذ شهور طويلة مضت يُندبن أصحاب القلوب البغيضة بتلكم القصة الواهية - كتلك القصص الواهية

جماعة أنصار السنة
المحمدية جماعة دعوية،
صاحبة منهج لم ولن تحيد
عنه بفضل الله تعالى،
ونحن لسنا أصحاب تمويل
ولا تدليس، وقد شهدت
بذلك وزيرة التأمينات في
مجلس الشعب

تفسير سورة «ص»

د. عبد العظيم بدوي / إعداد

«وَأَذْكُرُ عَبْدًا لَّيْسَ بِكَافٍ لِّرَبِّهِ أَفِي مَشْرِئِ الشَّيْطَانِ بَنَصْبٍ وَعَذَابٍ
 لِّمَنْ رَحِمْتُ هَذَا مَعْسَرٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۚ وَوَهَبْنَا لَهُ إِهْدَىٰ وَمَسْهَبٌ
 مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنَ ذِكْرِ الْأَوْفَىٰ الْأَلْسِنِ ۚ وَخَذَ يَدُكَ ضَيْفًا فَأَضْرِبَ بِهِ
 وَلَا تَحْسَبْ أَنَّ وَحْدَهُ صَابِرٌ يَقُمْ الْعَبْدَ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۚ وَأَذْكُرُ عَبْدًا لِّرَبِّهِمْ
 وَاسْتَحَقَّ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَرِ ۚ إِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ
 ذَكَرَى الدَّارِ ۚ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَى الْآخِيَارِ ۚ (٤٧) وَأَذْكُرُ
 إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ ۚ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ
 لَحُسْنَ مَّثَابٍ ۚ (٤٨) جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُّفْتَحَةٌ هُنَّ الْأَنْوَارُ ۚ مَتَّحِينَ فِيهَا يَدْعُونَ
 فِيهَا مِنْكُم مَّكَثٌ كَثِيرٌ وَشَرَابٌ ۚ (٤٩) وَعِندَهُمْ قُصُوفٌ تُغْرِفُ الْأَرْبَابَ
 (٥٠) هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۚ (٥١) إِنَّ هَذَا لَرِزْقًا مِّنَ اللَّهِ لِيَفَادٍ
 هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاعِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ ۚ (٥٢) حَتَّىٰ يَصْلَوْهَا فَيَنْسِلُوا فِيهَا
 هَذَا هَذَا وَفَوْقَهُ جَمِيمٌ وَعَسَاقٌ ۚ (٥٣) وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِمْ أَزْوَاجٌ ۚ (٥٤)
 هَذَا قَوْمٌ مُّقْبِحِينَ مَعَكُمْ لَا مَرْحًا ۚ (٥٥) إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۚ (٥٦) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ
 لَمَحْجُونٌ ۚ (٥٧) قَالُوا لَمْ يَكُنْ لَنَا فِتْنٌ قَطْرٌ ۚ (٥٨) قَالُوا رَبَّنَا مَن قَدَّرَ

«(ص: ٤١-٦١)»

قصة أيوب عليه السلام

«وَأَذْكُرُ عَبْدًا لَّيْسَ بِكَافٍ لِّرَبِّهِ أَفِي مَشْرِئِ الشَّيْطَانِ بَنَصْبٍ وَعَذَابٍ
 الذي أنزلناه عليك «عَبْدًا لَّيْسَ بِكَافٍ لِّرَبِّهِ أَفِي مَشْرِئِ الشَّيْطَانِ بَنَصْبٍ وَعَذَابٍ»
 ابتلي أيوب عليه السلام بالبلاء الشديد، ومكث فيه ثمانين سنة وشهرًا، ابتلي في نفسه،
 ابتلي في ماله، ابتلي في أهله، ابتلي في ولده
 بأنواع البلاء، وصبر عليه السلام، فلما أراد الله

أن يشفيه الهمة الدعاء؛ لأن الدعاء مقرون بالإجابة
 «وَأَذْكُرُ عَبْدًا لَّيْسَ بِكَافٍ لِّرَبِّهِ أَفِي مَشْرِئِ الشَّيْطَانِ بَنَصْبٍ وَعَذَابٍ»
 إذا دعاني، [البقرة: ١٨٦].

وفي سورة الأنبياء قال تعالى: «وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ
 رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» [الأنبياء: ٨٣]
 وهنا قال «أني مسَّنِيَ الضُّرُّ» أي مسَّنِيَ الشَّيْطَانِ بَنَصْبٍ
 وعذاب، وللمفسرين في هذا اللفظ كلام كثير جداً.
 ولماذا نسب أيوب ما أصابه إلى الشيطان، قال

إبراهيم، ويعقوب هو ابن إسحاق بن إبراهيم،
فذكر الوالد والولد والحفيد.

«أولي الأئدي» يعني ذوي القوة في الطاعة
والعبادة، «والأبصار» يعني الفقه في الدين، فمدحهم
الله تعالى على ما كانوا عليه من العلم والعمل ثم
قال: «إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ» بالتقوين، ما هي؟
هي «ذِكْرَى الدَّارِ» الآخرة. أكرم ربنا سبحانه إبراهيم
وإسحاق ويعقوب بذكر الآخرة، فكانت دائماً على
بأنهم ليس لهم هم في الدنيا، كل همهم الآخرة.

«وَأَنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ (٤٧)
وَإِذْكَرَ إِسْمَاعِيلَ» إسماعيل بن إبراهيم، أفرد بالذكر
للتكريم والتشريف.

«وَإِذْكَرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ
الْأَخْيَارِ» أي وذكر هؤلاء الأنبياء بأحسن الذكر،
وأن عليهم أحسن الثناء، فإن كلا منهم من الأخيار
الذين اختارهم الله من الخلق، واختار لهم أكمل
الأحوال من الأعمال، والأخلاق والصفات الحميدة،
والخصال السديدة.

نص من لجنة

«هذا الذي ذكرناه لك «ذِكْرَى»، وهنا وقف تام،
ويستأنف كلاماً جديداً: «وَأَنَّ لِلْمُتَّقِينَ» وهم أصحاب
العقيدة الصالحة والعمل الصالح، كما قال تعالى:
«لَنُيَسِّرَنَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَنُجَاهِدَنَّ لِمَن كَفَرَ» والمؤمنون
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآمَنُوا
بِالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ، وهذه هي العقيدة «وَأَتَى الْمَالَ
عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَاتَّقَى
السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبَأْسَاءِ» هذه هي الأعمال الصالحة، ثم قال
«أُولَئِكَ الَّذِينَ مَنَعْنَا آلَاتِهِمْ»

[البقرة: ١٧٧].

«إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ، مرجعاً
حسناً جميلاً، وهو «جَنَاتُ عَذَى»
جَنَاتُ إِقَامَةٍ، جَنَاتُ خُلُودٍ، لا
يبغون عنها حولاً، وما
هم منها بمخرجين،
«جَنَاتُ عَذَى مُفْتَحَةٌ لَهُمْ»
الأنواب، وفتح الأبواب
عنوان الأمان التام،
بخلاف الدنيا، فلا بد من
غلق الأبواب قبل النوم، «مُتَّكِنِينَ
فِيهَا، والالتكاء دائماً قاعدة المزاج
وخلو البال.



بعض العلماء- ولعل هذا أرجح الأقوال- أن هذا
من باب الأدب، أن لا ينسب الشر إلى الله، كما فعل
الخليل إبراهيم عليه السلام قال: «...»
[الشعراء: ٧٨ - ٨٠]، فنسب المرض
إلى نفسه، ونسب الشفاء إلى ربه «فَمَا شَفَى».

فأيوب عليه السلام نسب الشر إلى الشيطان؛
لأن الشيطان أساس كل شر، نادياً مع الله، كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم: «والشر ليس إليك»
فلما دعا ربه، قال له ربه: «ارْكُضْ بِرِجْلِكَ»
اضرب الأرض برجلك، فتفجرت العيون من تحت
رجله، كما تفجرت من تحت رجل إسماعيل عليه
السلام، فرأى الماء يخرج من تحت رجله، فقيل له:
«هَذَا مَغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ» اغتسل واشرب، اغتسل
فبرا من الأمراض الظاهرة والعلل الظاهرة في
بطنه، وشرب فبرا من الأمراض الباطنة.

«وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ» الذين فقدتهم «وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ»
زيادة عليهم «رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولِي الْأَلْبَابِ» أنهم
إذا ابتلوا عليهم أن لا يجزعوا، وأن لا يفزعوا، وأن
لا يتسخطوا، وأن يصبروا لقضاء الله، وأن يرضوا
بحكم الله، وأن يعلموا أن بعد العسر يسراً، وأن
بعد الكرب فرجاً.

«وَإِذْ يَبِيتُكَ صِبْغًا فَأَضْرِبَ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ٣»
وكان عليه السلام حلف أن يضرب امرأته مائة
سوط فامر به الله أن يأخذ صِبْغًا (وهو ماء الكف
من الحشيش) يشتمل على مائة عود صغار،
ويضربها ضربة واحدة.

ثم يثني الله تعالى على أيوب عليه السلام
فيقول: «إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ»
فالصبر الصبر معشر المبتلين، فما أعطي

أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر، يقول
تعالى: «إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِمِثْرِ حِسَابٍ»
[الزمر: ١٠]، يقول بعض السلف: ما
من عمل صالح إلا وأجره معلوم،
الحسنة بعشر أمثالها،
إلا الصبر، فإن الله
تعالى قال: «إِنَّمَا يُوفَّى
الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ
حِسَابٍ» قال: كالماء المنهمر
لا تحصى قطراته.

خصائص الأنبياء عليهم السلام:

«وَإِذْكَرَ» يا نبينا «عِبَادَنَا» إبراهيم
وإسحاق ويعقوب، وإسحاق هو ابن

المبتدأ محذوف - فإذا قلنا: «هَذَا» مبتدأ، كان أقرب تقدير للخبر المحذوف ما سبق في قوله تعالى: «هَذَا ذِكْرٌ».

«يَدْعُونَ فِيهَا، يَطْلُبُونَ وَيَنَادُونَ عَلَى الْخُدَمِ،
بِفَاكِهِ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ».



ولهم أشكال وألوان من أزواج العذاب.

تخاصم أهل النار

«هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» هذا قول خزنة النار للسابقين الأولين مشيرين إلى المتأخرين من الأفواج، كلما ألقى فيها فوج قالت: «هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» فرد السابقون قائلين «لَا مَرْحَبًا بِهِمْ» مرحبًا يقال للإكرام، يأتي الضيف فنقول له: يا مرحبًا يا مرحبًا، أي: نزلت على الرحب والسعة، فالرحب هو السعة، فمرحبًا للإكرام، ولا مرحبًا للإهانة، فلما قيل للمتبعين من الأكابر وهم داخلون النار: «هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» رد الأكابر: «لَا مَرْحَبًا بِهِمْ» إنهم صالوا النار، فسمعهم الفوج اللاحق، فقالوا للأكابر: «قالوا بل أنتم لا مرحبًا بكم أنتم قدّمتموه لنا» أنتم السبب، ما زلتم تغووننا وتزينون لنا الباطل والضلال حتى اتبعناكم على الكفر والشرك بالله.

«لَنْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بَكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبُئِسَ الْقَرَارُ» (٦٠) قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابًا ضعفا في النار، وفي سورة الأعراف قال الله تعالى: «وَلَا يَصِفُ إِلَّا بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُعْتَدِلِينَ» [الأعراف: ٣٨] ضاعف لهم العذاب يا رب مرتين، «قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ مِنْكُمُ وَمِنْهُمْ» وقالت أولاهم لأخبراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون. قالوا ربنا من قدم لنا هذا، أي من كان سبباً في هذا العذاب الذي نحن فيه الآن، فزده عذاباً ضعفاً في النار.

ولما دخل أمثال أبي جهل وأبي لهب وأمثالهم من صنابيد قريش النار تفقوا من معهم فقالوا: «مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ» قال أبو جهل لعنه الله: أين عمار، وأين صهيب، وأين خباب؟ أين المستضعفون الفقراء المساكين من أهل الإيمان؟ «مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا فِي النَّارِ كُنَّا فِي الدُّنْيَا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ» ونقسم بالله أنهم أصحاب النار.

«اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا» وقرئت «اتَّخَذْنَاهُمْ» بالف الوصل على سبيل الإخبار، أي أننا اتخذناهم في الدنيا

سخرياً، وهذا هو الواقع الذي قال الله تبارك وتعالى لهم فيه: «لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا كَلْهَبُكُمْ» [سورة ق: ١٠] من عدى بقول ربك ربنا، ما فزعنا ولا كثرنا، ولا نرى لكم شيئا، فعدسواهم سخرنا حتى نسوا ذكرى وكشفنا عنهم صحتهم، أي خربناهم اليوم بعد صدق الله فيهم هذه الآية (١٠٨-١١١).

وأرجح الأقوال أن الهمزة همزة قطع على سبيل الاستفهام: «اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا» فإخطانا لما ضحكنا منهم وسخرنا منهم، وهم كانوا أعلى من ذلك شأننا وأرفع قدرنا، أم هم معنا في النار ونحن لا نراهم؟ أم زاعغ عنهم الأبصار؟ يعني هم كانوا أخصياراً، ونحن كنا نعدهم أشراراً فإخطانا، أم هم معنا في النار في ناحية ثانية ونحن لا نراهم؟ أم زاعغ عنهم الأبصار؟ فكشف الله لهم الحقيقة، وأعلمهم أن الذين اتخذوهم سخرية قد أدخلهم الله تعالى الجنة، فأنزل الله تعالى لأهل الجنة في بدء أهل النار: «لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا كَلْهَبُكُمْ» [الأعراف: ٤٤].

فحينئذ علموا أنهم في الجنة لا في النار. يقول القرطبي - رحمه الله - في تفسيره: مسكين أبو جهل أسلم ابنه عكرمة؛ وأسلمت ابنته جويرية؛ وأسلمت أمه؛ وأسلم أخوها ولكن من يضل الله فما له من هاد.

«إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ» هذا الذي سمعتموه من تخاصم أهل النار وتبادل السياب واللعان بينهم، «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ» وهو «تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» فيما بينهم وبين بعضهم البعض في جهنم.

وظيفة النبي صلى الله عليه وسلم:

ثم أمر الله تبارك وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لقومه: «قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ» قل لهم يا نبينا: «قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ» أي مخوف، فالإنذار هو الإعلام المصحوب بالتخويف، والمنذر اسم فاعل من الإنذار، فالمنذر هو المخوف، «قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ» أرسلني الله تعالى إليكم لأنذركم عذاب الله الذي حق عليكم بسبب كفركم وشرككم، فإن خفتهم وأقلعتم عن الكفر وأمنتهم نجوت من العذاب، وإن أصررت على الكفر لزمكم العذاب.

وللحديث بقية والحمد لله رب العالمين.



أحكام الصلاة شروط الصلاة

الأماكن التي نُهي عن الصلاة فيها

الحلة الثانية

د. حمدي طه

إعداد

الحمد لله وحده والصلاة
وسلامة على من لا نبي بعده
بعد
سائر الحديق متصل
بهم طهره بحس احسان
وحسنه كما به باد وقد تكلنا
في العدد السابق عن الأماكن
نهي عن الصلاة فيها، وبدأنا
بالحلقة الأولى من المسحول
وبالله تعالى التوفيق:

الصلاة في الموضع المغصوب

والمغصوب: كل ما أخذ من مالكه قهراً
بغير حق، سواء أخذ بصورة عقد، أو بدون
صورة عقد، فمثلاً: لو جاء إنسان لآخر
وغصب منه أرضاً وصلى فيها، فتحرم
صلاته فيها؛ لأنها مغصوبة، ولو جاء
إنسان إلى آخر وقال: بغني أرضك، قال:
بغها وإلا قتلتك، فباعها إكراهاً، وصلى
فيها المكروه فتحرم صلاته فيها؛ وإن كانت
مأخوذة بصورة عقد. [الشرح الممتع لابن
عثيمين ١١٠/٢].

والصلاة في الأرض المغصوبة حرام
بالإجماع؛ لأن اللبث فيها يحرم في غير
الصلاة، فلأن يحرم في الصلاة أولى، ولكن
هل تصح الصلاة في المكان المغصوب؟
قال الجمهور غير الحنابلة: الصلاة
صحيحة؛ لأن النهي لا يعود إلى الصلاة،
فلم يمنع صحتها، ويسقط بها الفرض مع
الإثم، ويحصل بها الثواب، فيكون مثاباً
على فعله، عاصياً بمقامه، وإثمه إذن للمكث
في مكان مغصوب.

وقال الحنابلة في الأرجح عندهم: لا
تصح الصلاة في الموضع المغصوب، لأنها
عبادة أتى بها على الوجه المنهي عنه،
فلم تصح، وعللوا ذلك بأن الإنسان منهي
عن المقام في هذا المكان؛ لأنه ملك غيره،
فإذا صلى فصلاته منهي عنها؛ لأن النهي
يقتضي تحريم الفعل واجتنابه والتأثم
بفعله، فكيف يكون مطيعاً بما هو عاص
به، ممثلاً بما هو محرم عليه، متقرباً بما
يبعد به؟ والصلاة المنهي عنها لا تصح؛
لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «من عمل
عملاً ليس عليه أمرنا فهو رذ». رواه مسلم.
[الفقه الإسلامي وأدلته ١٥٩/٢، والشرح
الممتع لابن عثيمين ١١٠/٢].

والأرجح ما ذهب إليه الجمهور، قال
الشيخ ابن عثيمين مؤيداً قول الجمهور:
ولا أعلم دليلاً أثرياً يدل على عدم صحة
الصلاة في الأرض المغصوبة، وأما قوله
صلى الله عليه وسلم: «من عمل عملاً
ليس عليه أمرنا فهو رذ». فلا دليل
فيه على عدم صحة الصلاة في المكان
المغصوب إلا لو قال: لا تصلوا في الأرض
المغصوبة، فلو قال ذلك لقلنا: إن صليت
في مكان مغصوب، فصلاتك باطلة، لكنه

٤ - الصلاة في المذبة والمجزرة:

أما المذبة فقال الحنابلة: هو الموضع الذي تجمع فيه الزبالة، مثل المواضع التي في الطرقات ونحوها، ولا فرق بين أن يكون عليها نجاسة من الزبالة أو تكون طاهرة. أما المجزرة فقالوا: هي الموضع الذي يُذبح فيه الحيوان، وهو معروف بذلك للقصابين ونحوهم، ولا فرق بين أن يكون الموضع نظيفاً من الدماء والأرواث أو غير نظيف؛ لأن النهي تناول الموضع، والعلة كونه مظنة النجاسة ومحلاً للشياطين، ولذلك ذهب الحنابلة إلى عدم صحة الصلاة في المذبة والمجزرة ولو طاهرة. [شرح العمدة في الفقه لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣٧١/٢ بتصرف يسير].

واحتج الحنابلة بما روى ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام نهى أن يُصلى في سبعة مواطن: في المذبة، والمجزرة، والمقبرة، وقارة الطريق، وفي الحمام، وفي معادن الإبل، وفوق ظهر بيت الله. [الترمذي ٣٤٦ وضعفه الألباني]. وقد دافع ابن تيمية عن صحة هذا الحديث، فليراجع كلامه في شرح العمدة. وقد خالفه في ذلك أكثر المحققين.

ويرى الحنفية والشافعية كراهة الصلاة فيهما إذا لم تكن بهما نجاسة، لجواره النجاسة، أو مظنة وجودها، فالأولى موضع النجاسة، ومجمع الأوساخ والغفايات والذباب. والثانية: موضع ذبح الحيوان، وذلك إذا بسط على الموضع طاهراً وصلى عليه، وإلا لم تصح الصلاة؛ لأنه مصل على نجاسة، وتكره عند الشافعية على الحائل إذا كانت النجاسة محققة، فإن بسطه على ما غلبت فيه النجاسة، لم تكره. [الفقه الإسلامي وأدلته ١٥٤/٢، والموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤/٢٤٧].

قلت: إن صح حديث ابن عمر كان ما ذهب إليه الحنابلة أقوى دليلاً، لكن الحديث لا يصح، وما ذهب إليه الحنفية والشافعية أرجح، والله أعلم.

٥ - الصلاة في داخل الكعبة:

وقد اختلفوا في حكم الصلاة في داخل الكعبة، فمنهم من منعه على الإطلاق، ومنهم من أجازها على الإطلاق، ومنهم من فرق بين النقل في ذلك والقرض. وسبب اختلافهم تعارض الآثار في ذلك، والاحتمال المتطرق لمن استقبل أحد حيطانها من داخل هل يسمى مستقبلاً للبيت كما يسمى من استقبله من خارج أم لا؟

قال في النهي عن الغضب: «لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ سَخِيمًا بِلَيْطِلٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِحُكْمٍ عَنْ رِأْسِ تَيْمَمٍ» [النساء: ٢٩]. وهذا يدل على تحريم الغضب لا على بطلان الصلاة في المغضوب. [الشرح الممتع على زاد المستقنع ١١٠/٢].

٦ - الصلاة في داخل الحمام:

الحمام [مكان المقتسل]، وكانوا يجعلون الحمامات مفتحات للناس؛ يأتي الناس إليها ويفتسلون، يختلط فيه الرجال والنساء، وتتكشف العورات، وليس المقصود به «المرحاض»، ولهذا نهى الشرع عن الصلاة فيه. وكل ما يُطلق عليه اسم الحمام يدخل في ذلك، والصلاة فيه مكروهة عند الحنفية والشافعية؛ لأنها ماوى للشياطين، ومظنة انكشاف العورات، ومصبب الغسلات والنجاسات عادة.

وقال الحنابلة: ولا تصح الصلاة في الحمام، داخله وخارجه واتونه «موقد النار»، وكل ما يُعلق عليه الباب حتى المكان الذي ليس مبالاً فيه، فإنه لا تصح فيه الصلاة؛ لشمول الاسم لذلك كله، لحديث أبي سعيد مرفوعاً: «الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة» [ابو داود ٤٩٢ وصححه الألباني] [انظر الفقه الإسلامي وأدلته ١٥٤/٢].

٣ - البئر:

المكان الذي يتخلى فيه الإنسان من البول أو الغائط وهو الكنيف، [مكان قضاء الحاجة]. فلا تصح الصلاة فيه؛ لأنه أولى من الحمام، ولأنه نجس خبيث وماوى للشياطين. قال ابن قدامة: فاما الحش فإن الحكم يثبت فيه بالتنبيه؛ لأنه إذا منع من الصلاة في الحمام؛ لكونه من مظان النجاسة، فالحش معد النجاسة ومقصود لها، فهو أولى بالمنع فيه. [المغني ٧٥٣/١].

واعلم أن أحب الأماكن إلى الشياطين أنجس الأماكن، فالمساجد بيوت الله وماوى الملائكة، أما الحشوش فهي ماوى الشياطين، فلهذا يُشرع للإنسان عند دخول الخلاء أن يقول: «أعوذ بالله من الخبيث والخبائث»، فلا ينبغي أن يكون هذا المكان الخبيث الذي هو ماوى الخبائث مكاناً لعبادة الله عز وجل. وكيف يستقيم هذا وأنت تقول في الصلاة: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وأنت في مكان الشياطين؟! [الشرح الممتع، محمد بن صالح العثيمين ١٠٩/٢].

ما استثناء الشارع ولا استثناء هذا. [التمر المستطاب - الألباني ٤٣٠/١].

وقال الشيخ ابن العثيمين مؤيداً هذا الكلام: «الأصل تساوي الفرض والنفل في جميع الأحكام إلا بدليل، فكل ما ثبت في النفل ثبت في الفرض، وكل ما انتفى في النفل انتفى في الفرض إلا بدليل، ويستدل لهذا الأصل بأن الصحابة لما ذكروا أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته حينما توحّثت به، قالوا: غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة. استثنوا: «غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة» [البخاري ١٠٩٨]. وهذا يدل على أنهم لو لم يستثنوا لكانت المكتوبة كالنافلة تصلى على الرّاحلة. [الشرح الممتع لابن عثيمين ١١٣/٢].

٦- الصلاة في قاعة الطريق

أي في أعلاه أو أوسطه، وهي مكروهة عند الحنفية والشافعية؛ لأن الطريق ممر الناس، فلا يؤمن من المرور، ولا من النجاسة، فينقطع الخشوع بممر الناس، فإن صلى فيه صحت الصلاة؛ لأن المنع لترك الخشوع، أو لمنع الناس من الطريق، وذلك لا يوجب بطلان الصلاة، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» [متفق عليه]. وقال المالكية: تجوز الصلاة بلا كراهة في محجة الطريق أي وسطها إن أمنت النجاسة، فإن لم تؤمن بأن كانت محققة أو مظنونة فهي باطلة، لكن تظل الكراهة إن صلى بطريق من يمر بين يديه.

وقال الحنابلة: تحرم الصلاة ولا تصح في قاعة الطريق، ودليلهم العمل بنص رواية ابن عمر، وقد تبين ضعفه كما سبق. [الفقه الإسلامي وأدلته: ١٥٣/٢].

وعلة النهي عن الصلاة في قاعة الطريق ما يقع فيه عادة من مرور الناس، وكثرة اللغط الشاغل بالقلب، والمؤدي إلى ذهاب الخشوع. [فقه السنة: ٢٩٨/١].

وقيل: إن العلة في قاعة الطريق لما فيها من شغل خاطر المؤدي إلى ذهاب الخشوع الذي هو سر الصلاة، وقيل: لأنها مظنة النجاسة، وقيل: لأن الصلاة فيها شغل لحق المار فاعلة الإضرار بالمار. [نيل الأوطار للشوكاني ١٤٢/٢].

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

أما الأثر فإنه ورد في ذلك حديثان متعارضان في الظاهر كلاهما ثابت: أحدهما حديث ابن عباس قال: لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت دعا في نواحيه كلها، ولم يصل حتى خرج، فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة، وقال: «هذه القبلة» [البخاري ٣٩٨]. والثاني حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو وأسماء بن زيد وعثمان بن طلحة وبلال بن رباح فأغلقها عليه، ومكث فيها، فسالت بلالا حين خرج: ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: جعل عموداً عن يساره وعموداً عن يمينه، وثلاثة أعمدة وراءه ثم صلى. [البخاري ٥٠٥].

فمن ذهب مذهب الترجيح أو النسخ قال إما بمنع الصلاة مطلقاً إن رجح حديث ابن عباس، وإما بإجازتها مطلقاً إن رجح حديث ابن عمر، ومن ذهب مذهب الجمع بينهما حمل حديث ابن عباس على الفرض، وحديث ابن عمر على النفل، والجمع بينهما فيه عسر، فإن الركعتين اللتين صلاهما عليه الصلاة والسلام خارج الكعبة، وقال: «هذه القبلة» هي نفل، ومن ذهب مذهب سقوط الأثر عند التعارض فإن كان ممن يقول باستصحاب حكم الإجماع والاتفاق لم يُجز الصلاة داخل البيت أصلاً، وإن كان ممن لا يرى استصحاب حكم الإجماع عاد النظر في إطلاق اسم المستقبل للبيت على من صلى داخل الكعبة، فمن جوزه أجاز الصلاة، ومن لم يجوزه لم يُجز الصلاة في البيت.. [بداية المجتهد لابن رشد ١١٣/١].

والأرجح والله أعلم جواز الصلاة في البيت الفرض والنفل، وبه قال أبو حنيفة والثوري وجمهور العلماء كما قال النووي في (المجموع) وقال الترمذي: (حديث بلال حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم لا يرون بالصلاة في الكعبة بأساً، وقال الشافعي: لا بأس أن تصلى المكتوبة والتطوع في الكعبة؛ لأن حكم النافلة والمكتوبة في الطهارة والقبلة سواء)، وهذا الذي قاله الشافعي هو الحق إن شاء الله تعالى؛ لأن الحديث وإن كان قد ورد في النافلة، فالظاهر أن الفريضة مثلها في هذا الجواز؛ لاستواء أحكام النوافل مع أحكام الفرائض وجوباً وتحريماً وإباحة، إلا

منبر الحرمين

ما أكثر العبر وأقل المستفيدين!

فضيلة الشيخ

محمد بن صالح المنجد

إعداد /



الحمد لله مصرف الأقدار لا تدركه
الابصار وهو يدرك الأبصار، خضعت
لهيئته الأكاسرة وكل شيء عنده بمقدار،
يكور النهار على الليل ويكور الليل على
النهار، قد أرانا ما فيه تذكرة وعبرة
لأولى الأبصار، وخص بالفضل اصحاب
النظر والعقول، وحاطبهم فقال
يٰٓرَبِّ لَأَنْفِرَ [الحشر: ٢].

يا عباد الله: إن خير ما شعلت
به الأفكار والأعمار: التدبر والاعتبار،
فهي الحياة مليئة بالعبر ومن جال
بفكره عرف ربه فامن به وزاد يقبه
وعظم ايمانه ولكر ما اكبر العبر ومن
اقل الاعتبار! ففي العالم حروب وماسي
وقيما حولك مصابون وحوادث، ولكر
كم مرة نعتبر!

إذا تأملنا رأينا تقلب الدهر باهله
ومحانع الرماح، ولكن القلوب إذا فسدت
لم تستقبل، فينبغي علينا أن نجلو صدا
القلوب بالاستغفار والعبادة للواحد
القهار حتى نتمكن من الاعتبار، فالمؤمن
مشغول بالعبر والتفكير، والمنافق
مشغول بالحرص والأمل.

يا عباد الله: هذه المواعظ قد خلت
من بين أيدينا ومن خلفنا من مسموع
ومشهود،

وما نظرت إلى الأيام معسرا

الا وأعطاك كنز العبرة النظر
فهذا التفكير وهذا التأمل وهذا
الالتقاط للمشاهد لحادث أو مريض أو
مصيب، أو نكبة تقع تجعل للمسلم إقبالا
على الله، وأعظم ذلك التفكير والاعتبار
بما في آيات الكتاب العزيز الذي أنزله
الله تعالى في آياته العبر والعبر، ومن
تأمل حوله رأى فيه ما يطابق الواقع..
عجبت لمن أيقن بالموت ثم هو يفرح..
وعجب لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك..
وعجبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب،
وهذه الدار تحدثك عن أهلها كما تحدثك
القبور عما في بطونها، وهذا كتاب الله
يحدثك عن الآخرة وعن الجنة والدار
ومن يسكنهما..

أيها المسلمون: حتى ننتفع لا بد
أن نقدير، وأن نفرغ القلب لذلك، حتى

الحج في موسم في القرن الرابع الهجري، واغاروا على مكة وقتلوا الحجاج حول الكعبة، ورقوا فوق الكعبة، وسال ميزاب الكعبة دماً، وقتلوا الحجاج وهم يتعلقون باستار الكعبة، وجعلوا الجثث في بئر زمزم، وهلك من الحجاج من هلك من العطش، وكان قائدهم أبو طاهر لعنه الله يقتل الناس بين يديه وهو يقول: «أنا بالله، وبالله أنا، يحيي الخلق وأقنهم أنا» فجعل نفسه قسيماً لله، يعني كان الله يحيي وهذا هو الذي يميت..!!

فكيف يفعل الآن أحفاده في إبادة المسلمين؟ ماذا يفعلون الآن في محو الأحياء؟ ماذا يفعلون الآن في قتل الأجنة في بطون أمهاتها؟

فمن اعتبر من التاريخ وعرف ماذا فعل الأجداد لن يستغرب ماذا يفعل الأحفاد وهي ذرية بعضها من بعض.

عباد الله: أين التفكر؟ أين الاعتبار؟ أين السير في الأرض كما أمرنا الله؟ وأين النظر في السماء؟ وأين التأمل في النعم؟ وأين.. وأين التفكر في مصائر الأمم الغابرة وأخبارهم، وإن ذلك والله يبعث على التوبة؛ لأنك إذا اعتبرت نزول العذاب وما كان فيه ..

عكاوي، [غافر: ٨٤-٨٥].

ما في قرية في العالم إلا سيهلكها الله قبل يوم القيامة «**وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً أَوْ يَوْمًا**» [الأنبياء: ١٠١].
«**وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً أَوْ يَوْمًا**» [الأنبياء: ١٠١].
وبناءً عليه يا عباد الله، فإن ما يكون الآن في العالم عن الأمم المكذبة الخارجة عن الوحي فلهم عذاب شديد سيأتيهم، فلذلك لا يغتر المغتر بما عندهم من الدنيا ولا يقلدهم المقلدون..

والله لو عرف شباب قومي ما يعذب الله به أولئك الذين خرجوا عن شرعه ما تشبهوا بهم ولا صاروا على منوالهم، ولا أعجبوا بهم، بل إذا رأوا ما هم فيه من الكفر والفسوق خافوا نزول عذاب الله «**وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً أَوْ يَوْمًا**» [الأنبياء: ١٠١].

نتفجع لا بد أن نشكر الله تعالى على نعمه، وحتى نعتبر لا بد أن نتعلم سنن الله تعالى حتى يتجدد الإيمان في قلوبنا وحتى نتواضع لربنا وحتى تكون لنا خشية، ويكون عندنا علم، العلم الشرعي بمعاني الكتاب والسنة يعيننا على ذلك. أهل الاعتبار هم أهل الخشية لله والعلاقة بين الاعتبار والخشية واضحة كما في قوله تعالى «**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى**» [النازعات: ٢٦] فالذي يعتبر هو الذي أمنلا قلبه من خشية ربه، وايضا لا يعتبر إلا اصحاب العقول..

لاوي الانبىء [يوسف: ١١١]، فهذا العقل لا بد من المحافظة عليه يا عباد الله حتى نستطيع الاعتبار «**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ**» [ق: ٣٧].

ولابد لنا من بصر واع «**لَا تَكُنْ مِنَ الْفَاهِينَ**» [الأنبياء: ١٣] فكمن يعتبر البصير صاحب البصيرة والله عز وجل قد قص علينا في القرآن قصصاً كثيرة فيها عبر ما قصها علينا عبثاً أو لمجرد التسلي والتفكر، وإنما لننظر فيها ونأخذ منها ما نستفيد منه في حياتنا.

قص علينا من قصص الأنبياء، وقص علينا من قصص المكذبين، وقص علينا من قصص الأمم والأفراد والطوائف، قص علينا قصة مريم ولقمان، وذي القرنين وقارون، واصحاب الكهف واصحاب الفيل، واصحاب الجنة، وصاحب الجنتين، واصحاب الأخدود..

وغير قصص الانبياء الكثيرة جداً في القرآن، كذلك حدثنا ربنا ما حصل بالغزوات من بدر واحد وجنين وتبوك، وما حصل في الهجرة والإسراء وحادثة الإفك، ونحو ذلك... لماذا؟ حتى نتفكر فيها.

هذه القصص للامم والانبياء «**فَأَنصُرْ**» [الأنبياء: ١٠١] فالقصص لأممهم يتفكرون، [الأعراف: ١٧٦] فليس المقصود فقط من القرآن أن نحفظ وأن نجود وإنما أن نفكر وأن نعتبر وأن يكون لنا في التاريخ عبرة..

الأترون الأحداث فتشابه؟ ألا ترون أن هؤلاء القرامطة الذين جاءوا إلى موسم

تَمُولُ مِنْهُمْ بِهَا تَذَكُّرًا [الإسراء: ١٦].

وعندما نرى بالمقابل في بعض بلاد المسلمين اليوم ما يحدث فيها من الجرائم، فإنك تتأمل في مثل قوله تعالى: «كَذَلِكَ

كُذِّبَتْ آلَ يَامُثِجَ وَمَا يَنْتَهِزُونَ» [الأنعام: ١٢٣].

وعندما تتأمل ما يحدث من التدافع سنة المدافعة بين الكفار والمسلمين والمشركين والموحدين وأهل السنة وأهل البدعة، عندما تتأمل تذكر ذلك في قوله

تعالى: «وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ» [البقرة: ٢٥١].

«وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ» [الحج: ٤٠].

سيخرج منك من الفوائد ما لا يعلمه إلا الله، لما تتأمل في قوله: «الَّذِينَ إِنْ نَكَّهْنَّ

الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ» [الحج: ٤١] تعرف

كيف يؤتى البلد الأمان من الله عز وجل. عندما تتأمل في نهاية الطغاة المتكبرين كما حصل لفرعون عليه لعنة

الله: «فَأَنجَيْنَا آلَ الْكَافِرِ وَكَذَّبَ وَعَصَى» [الشعراء: ٢٥].

[الأنعام: ٢٠-٢٦]

وهذه نهاية كل ظالم تعدى وجار.. فما راعى الأهل ولا الجار.. بينما هو يعقد عقد الإصرار.. حل به الموت فحل من حلقه

الأزرار.. ما صحبه سوى الكفن إلى بيت البلى والعفن.. لو رايته وقد حلت به

الحن وشين ذلك الوجه الحسن.. فلا تسال كيف صار.. سال في اللحد صديده، وبلى

في القبر جديده، وهجره نسيبه ووديده.. وتفرق حشمه وعبيده والأنصار.. أين

مجالسه العالية؟ أين عيشته الصافية؟ أين لذاته الحالية؟ كم تسفى على قبره

سافية.. ذهبت العين وأخفيت الآثار.. تقطعت به جميع الأسباب.. وهجره

القرناء والأحباب.. وصار فراشه الجنل والتراب.. وربما فتح له في اللحد باب

النار.. خلا والله بما كان صنع.. واحتوشه

الندم وما نفع.. وتمنى الخلاص وهيئات

قد وقع.. وخلاه الخليل المصافي وانقطع..

واشتغل الأهل بما كان جمع.. وتملك الضد المال والدار.. فاعتبروا يا أولي الأبصار.. من تأمل الطغاة وما وقع لهم يسلي نفسه عن إجرام هؤلاء الحاليين بما حصل لأسلافهم الماضيين:

باتوا علي قلل الجبال تحرسهم غلب الرجال فلم تنفعهم القل

واستبزلوا بعد عز عن معالهم ناداهم صارخ من بعد ما ذهبوا

أين الأسرة والنيجان والحلل أين الوجوه التي كانت محبة

من دويها تضرب الاستار والكل مافصح القنر عنهم حين ساء لهم

تلك الوجوه عليها الدود يقتتل قد طالما اكلوا فيها وما شربوا

فأصبحوا بعد طول الاكل قد أكلوا وطالما كنزوا الأموال وأنذروا

مخلفوها على الأعداء وارتحلوا وطالما عفروا دوزا لتحصصهم

ففارقوا الدور والأهلين وانطلقوا أضحت مساكنهم وحشا معطلة

وساكنوها إلى الأحداث قد رحلوا أين الكوز التي كانت مفاتها

تنوء بالعصبة المعوقين لو حملوا أين العبيد التي أرصدتهم عدا

أين الحديد وأين البيض والأسل أين الفوارس والعلمان ما صبغوا

أين الصوارم والخطية الذل هبها ما كشفوا ضيما وما دفعوا

عنك المنية إن وافى بها الأجل وكما أهلك الله الأولين من الطغاة

يهلك الآخرين، وسينبع أولئك بأولئك، ثم يتبعهم لعنة ولهم سوء الدار..

والمهم أن يحقق المؤمنون شروط النصر؛ لأن من العبرة العظيمة في كتاب

الله «إِنْ تَشْرُوا أَنْ تَنْصُرَكُمْ» [محمد: ٧] ووعد وهو لا يخلف الميعاد «وَلَا يَخْلُفُ اللَّهُ وَوَعْدُ

الروم: ٤٧].

فعليك أخي أن تتعلم دين الله والعمل به والدعوة إليه وتحكيم الشرع في الواقع

والصبر والمصابرة، وسيأتي النصر ولا بد.

مواعظ وعبر من التاريخ

إن في التاريخ لعبراً وإن في قصص المجرمين ممن سبق مواعظ كثيرة، سواء ممن استكبر أو ممن أكرم.

عن عمرو بن شيبة قال: كنت بمكة بين الصفا والمروة، فرأيت رجلاً راكباً بغلة وبين يديه غلمانة يعنفون الناس، ثم عدت بعد حين إلى بغداد فدخلتها فكنيت على الجسر، فإذا أنا برجل حافي حاسر طويل الشعر، فجعلت أنظر إليه وأتأمله، فقال لي: ما لك تنظر إلي؟ فقلت له: شبهتك برجل رأيته بمكة ووصفت له صفته، فقال له: أنا ذلك الرجل، فقلت ما فعل الله بك؟ فقال: إني ترفعت في موضع يتواضع فيه الناس فوضعني الله حيث يترفع الناس.

وكم كان في التاريخ من عبر لمن خانوا الأمة كابن العلقمي الذي تحالف مع القنار ضد المسلمين، وكاتبهم حتى دخلوا فقصوا على الخليفة ومن معه من المؤمنين، ولكن ماذا حصل له بعد ذلك؟ حصل له الإهانة والذلة والقلّة على أيدي القنار الذين خدمهم ووالاهم على المسلمين، وقد رآته امرأة وهو في الذل والهوان يركب برذوناً وسائق يسوق به ويضرب فرسه، فوقفت إلى جانبه، وقالت له: يا ابن العلقمي هكذا كان بنو العباس يعاملونك؟! وانقطع في داره إلى أن مات كعذا.

وكذلك فإن المجرمين الطغاة الذين يعذبون أهل الإسلام لله فيهم شأن عظيم. **قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ قُلْ إِن كَانَ كُفْرُكُمْ كُفْرًا فَكُفُّوا أَعْيُنَكُمْ عَنْ أَدْعَاءِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ** [آل عمران: ٢٦] فسبحانه يضع من يشاء ويرفع من يشاء.

وقد أذل الله أقواماً من الجبابرة، ابن النعمروذ؟ وابن فرعون؟ وابن أبو جهل؟ وابن همام؟ وابن فارور؟ وابن أبو لهب؟ **تَبَّتْ يُدَىٰ أَبِي هَبٍّ مِّنْهُ** [المسد: ١].

الدنيا لا تدوم لأحد والله يمهل ولا يهمل، وهذه الدنيا عجيبة في تقلباتها وتغيرها على أربابها، وفي التاريخ قصص ومن ذلك ما كان عليه بعض

الناس من القوة فصاروا في ذلة ومن الغنى فصاروا في فقر.

والبطاش منهم بطش الله به، وكان أحدهم ممن يبطش بالناس سبط الله عليه ظالماً مثله فخلعه وشمّل عينيه وأودعه داراً حتى صارت حاجته شديدة ثم أطلقه، فكان يحبس ويطلق ويحبس ويطلق، فوقف يوماً بجامع المنصور بين الصفوف، وقال: تصدقوا عليّ فإنا من قد عرفتم..

أيها المسلمون: إن هذا الاعتبار يخفف عن المؤمن الآلام التي يجدها، وإن التأمل في عواقب المجرمين التي ذكرها الله في كتابه يخفف أيضاً، هؤلاء الذين يطلقون على حمص بالقنابل والصواريخ الحرارية والكيمياوية، والقصف الجوي، وهؤلاء الذين يهددون بالإبادة واسلحة الدمار الشامل، والله فوقهم.. والله أقدر منهم، والله عليهم قادر، والله قوي، والله كبير، والله متعال، والله منتقم، والله عز وجل سريع الحساب.

«إِنَّ أَخَذَهُ أَيسَّرُ شَيْءٍ» [هود: ١٠٢] إذا بطش لا يقوم لبطشته أحد، **«وَرَدَّكَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَحَىٰ طِيلَةً إِنَّ أَخَذَهُ أَيسَّرُ شَيْءٍ»** [هود: ١٠٢]. وفرعون أخذه الله اخذاً وبلاءً.

عباد الله: إن لجهennem أهلاً ومن هم؟ المجرمون يوم يسحبون في النار على وجوههم، هؤلاء يحشرون يوم القيامة رزقاً، رزق العبور، هؤلاء لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط **«إِنَّ جَهَنَّمَ أَكْبَرُ مَنَافِعِ»** [البقر: ٤١].

هؤلاء إذا رؤوا النار **«وَرَدَّ الْمَجْرُمُونَ»** **«فَقَالُوا»** [الكهف: ٥٣] يعني أيقنوا **«أَنَّهُمْ مُّوَفَّقُونَهَا وَلَمْ يُغْدَوْا عَنْهَا مَصْرُوفًا»** [الكهف: ٥٣] خلقها الله لمثل هؤلاء في هذه الدركة من دركات جهنم.

اللهم إنا نسالك يا أرحم الراحمين أن تنصر إخواننا المستضعفين بالشام وسائر الأرض يا أرحم الراحمين..

من صحيح الأحاديث القصار



علي حشيش

٢٨٠١ عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول».

٢٨٠٢ عن عتبة بن عامر الجهني رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة، وأمسك عن واحد، فقيل له: يا رسول الله، بايعت تسعة وتركت هذا؟ قال: إن هذا عليه تيممة، فأدخل يده فقطعها، فبايعه، وقال: من علق تيممة فقد أشرك.

[لم: ١٥٦/٤، ح ١٧٣٥٣، وهذا حديث حسن صحيح].

٢٨٠٣ عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يوم بدر لي ولأبي بكر: «مع أحدكما جبريل، ومع الآخر ميكائيل، وإنرافيل ملك عظيم يشهد القتال، ويكون في الصف».

[الحاكم في المستدرک ٦٨/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي].

٢٨٠٤ عن عمرو بن الحمق الخزاعي رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله». قيل: وما استعمله؟ قال: «يفتح له عمل صالح بين يدي موته حتى يرضى عنه من حوله».

[لم: ٢٢٤/٥، ح ٢١٩٩٨، وهذا حديث حسن صحيح].

٢٨٠٥ عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «الراكب خلف الجنابة، والناسبي حيث شاء منها، والطفل يصلي عليه».

[إ: (٣١٨٠)، ن (١٩٤٢)، ت (١٠٣١)، ج (١٥٠٧)، واللفظ للترمذي، وقال: حديث حسن صحيح].

٢٨٠٦ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كنا حملنا القتلى يوم أحد لندفنهم، فجاء منادي النبي ﷺ فقال: إن رسول الله ﷺ يأمركم أن تدفنوا القتلى في مضاجعهم، فزفناهم».

[إ: (٣١٦٥)، ن (٢٠١٣)، ت (١٧١٧)، ج (١٥١٦)، واللفظ لأبي داود، والحديث صحيح].

٢٨٠٧ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي ﷺ: «اللحد لنا والشق لغيرنا».

[إ: (٣٢٠٨)، ن (٢٠٠٨)، ت (١٠٤٥)، ج (١٥٥٤)، قال الترمذي: حديث ابن عباس حديث حسن غريب من هذا الوجه. وفي الباب عن جابر بن عبد الله، وعائشة، وابن عمر وجابر رضي الله عنهم جميعاً].

٢٨٠٨ عن عامر بن سعد أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال في مرضه الذي مات فيه: «أحدوا لي لحداً وأنصبوا علي اللبن نصباً كما صنع برسول الله ﷺ».

[م (٩٦٦)، ن (٢٠٠٧)، ج (١٥٥٦)، وهذا حديث صحيح].

٢٨٠٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ. [د(٩٩٦)، ن(١٣٢٣)، ت(٢٩٥)، ج(٩١٤)]. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ].

٢٨١٠ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ عَلَى النَّارِ».

[د(١٢٦٩)، ن(١٨١٥)، ت(٤٢٨)، ج(١١٦٠)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ».

[د(٣١٧٩)، ن(١٩٤٣)، ت(١٩٤٤)، ج(١٠٠٧)، ج(١٤٨٢)، ت(١٤٨٣)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١٢ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُجْزِئُ صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يَقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ».

[د(٨٥٥)، ن(١٠٢٧)، ت(١١١)، ج(٢٦٥)، ج(٨٧٠)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١٣ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعَ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، وَفِي سُجُودِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى».

[د(٨٧١)، ن(١٠٣٩)، ت(٢٦٢)، ج(٨٨٨)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١٤ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ».

[د(٧٧٥)، ن(٨٩٨)، ت(٨٩٩)، ج(٢٤٢)، ج(٨٠٤)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١٥ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَوْ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ إِنْ وَلَيْتُمْ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ شَيْئًا فَلَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ».

[د(١٨٩٤)، ن(٢٩٢٤)، ت(٨٦٨)، ج(١٢٥٤)]. وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٨١٦ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أَضَلَّ، أَوْ أَزِلَّ أَوْ أَزَلَ، أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ.

[د(٥٠٩٤)، ت(٣٤٢٧)، ن(٥٥٠١)، ج(٣٩٥٣)]. وَالْفَلَقُ لَأَبِي دَاوُدَ، وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

الأدب مع رسول الله ﷺ

الحكمة السنية

طاعة النبي ﷺ في كل ما أمر

سعيد عامر

إعداد

لله تعالى، ولا يقبل الله من أحد صرفاً ولا عدلاً إلا باتباعه صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل: «مَنْ نَصَحَ أَمْرًا فَلَهُ أَجْرٌ مِمَّا نَصَحَ بِهِ» [النساء: ٨٠].

ولقد أمر الله سبحانه وتعالى بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم، وتوعد على معصيته بالعقوبة الشديدة في مواضع كثيرة من القرآن الكريم: «لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْآخِرِينَ» [النساء: ٥٩].

فالْمُؤْمِنُونَ الصادقون في إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم يطيعون أمره، ويقولون: «حَمَمًا وَأَطَعْنَا» [النساء: ٤٦]. سمع بلا تردد، وطاعة بلا انحراف ولا جدال، تصدق أعمالهم أقوالهم.

أما المخالفون الذين يتظاهرون بالإسلام وتخالف سريرتهم علانيتهم، يقولون بالسنتهم ويكذبونها بسلوكهم وأعمالهم، يكذبون بالأعمال ما قالوه باللسان، ويقولون:

«وَأَنبَغُ لَنَا أَنْ نَقُولَ بِمَا نَقُولُ» [النور: ٥٢].

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وآله وصحبه ومن والاه، وبعد: فما يزال الحديث متصلاً عن الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد تقدم الحديث عن وجوب الإيمان والتصديق برسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي هذا اللقاء نبين وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما أمر، فنقول وبالله التوفيق:

توحيد الله عز وجل يقوم على أمرين: الأول: أفراد الله عز وجل بالعبادة وحده لا شريك له. والثاني: أفراد النبي صلى الله عليه وسلم بالمتابعة لا ينازعه في ذلك أحد من خلق الله. وهما مدلول الركن الأول: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. وقد أشار ربنا إلى ذلك في كثير من أي القرآن، ومن ذلك:

«مَنْ كَانَ يُحِبَّ إِلَهًا رَبًّا، فَلْيَمْلِكْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يَتَّبِعْهُ يَدِيَّةً» [الكهف: ١١٠]. والعمل لا يكون صالحاً إلا إذا كان مأخوذاً عن نبينا صلى الله عليه وسلم.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» متفق عليه. وقال صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» متفق عليه.

فطاعة النبي صلى الله عليه وسلم أحد ركائز دين الإسلام وأساسياته، ومن المعلوم من الدين بالضرورة، قال تعالى: «وَمَا تَكُنْ لِرَسُولٍ فَتُجْزَىٰ مِنْهُ مَا تُغْنِي عَنْكَ كَفَاً» [الحشر: ٧].

فطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة

والتي لا يسع أحدًا الجهل بها؛ لأنها من المعلوم من الدين بالضرورة، لتواتر النصوص الدالة على ذلك، ومن الأحاديث الخوية في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ما رواه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى». قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى».

وروى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع أميري فقد أطاعني، ومن عصى أميري فقد عصاني».

وروى البخاري من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: جَاءَتْ مَلَائِكَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَائِمٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْغَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ، فَقَالُوا: إِنْ لِمُصَاحِبِكُمْ هَذَا مَثَلًا، فَاضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْغَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ، فَقَالُوا: مِثْلَهُ كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَذْبَحًا وَيَعْتَدُ دَاعِيًا، فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ نَحَلَ الدَّارَ وَأَكَلَ مِنَ الْمَذْبُوحِ، وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَذْبُوحِ، فَقَالُوا: أَوَلَوْهَا لَهُ يَفْقَهُهَا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْغَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ، فَقَالُوا: فَالذَّارُ الْجَنَّةُ، وَالدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَقَ بَيْنَ الدَّاسِ [البخاري ٦٨٥٢].

وهكذا نجد النصوص قرنت بين طاعة الله سبحانه، وطاعة نبيه صلى الله عليه وسلم، ولذا كان السلف - رحمهم الله - يدورون مع النصوص حيث دارت، ويحكمون على الرجل بأنه على الطريق ما كان على الأثر.

فيجب على المسلم الاقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم في الاعتقادات، بأن يعتقد

إن من الواجب على كل مسلم أن يعلم علم اليقين أن كل أمر أتى من السماء إلى النبي الذي لا ينطق عن الهوى إنما هو أمر واجب النفاذ، كما يجب على الجنود في ميدان القتال تنفيذ الأوامر التي تصدر إليهم من القادة، وإلا كانت الهزيمة والخذلان.

فالواجب كمال التسليم للرسول صلى الله عليه وسلم، والانقياد لأمره، وتلقي خبره بالقبول والتصديق دون أن يعارضه بخيال باطل، أو يقدم عليه آراء الرجال.

وهذا شرط الإيمان وحد الإسلام، طاعة الله عز وجل - ابتداءً - وطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ بما له من هذه الصفة، صفة الرسالة من الله، فطاعة الرسول إذن من طاعة الله الذي أرسله بهذه الرسالة.

قال الله عز وجل: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ مَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِسَالَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» [التغابن: ١٢].

وقال سبحانه: «قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ نَطِيعُوا تَهْتَدُوا» [النور: ٥٤].

وقال تعالى: «وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» [النور: ٥٦].

وقال عز من قائل: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا يَتَّبِعْكُمْ الشَّاكِرِينَ» [آل عمران: ٣١ - ٣٢].

وقال تبارك اسمه: «وَمَنْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنَّمَا يَتَّبِعْكُمْ الشَّاكِرِينَ» [آل عمران: ٣١ - ٣٢].

وذلك أن الله عز وجل قد جعل طاعة الله وطاعة رسوله شرطًا لنيل رحمته، ولذا قال: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» [النور: ٥٦].

وقال جل ثناؤه: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» [النور: ٥٦].

ولذا فإن اتباع الرسول والناسي به فيما جاء به من ربه من الأمور المستقرة الوجوب،

المسلم ما اعتقده النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه الذي اعتقده.

ويجب على المسلم الاقتداء والتأسي بالنبي صلى الله عليه وسلم في الأقوال: بامثال مدلولها، وما جاءت به من معان، لا أن يكرر الفاظها ويريد نصوصها فحسب، فمثلاً الاتباع لقوله صلى الله عليه وسلم: «صلوا كما رأيتموني أصلي» -رواه البخاري وغيره- يكون بالصلاة كصلاته، والاتباع لقوله: «لا تحاسدوا، ولا تناجشوا» -رواه مسلم وغيره- يكون بترك الحسد والنجش، ويجب على المسلم الاقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم في الأفعال: بأن تفعل مثل فعله، على الوجه الذي فعله، من أجل أنه فعله.

فمثلاً: لو أردنا أن نقدي بالنبي صلى الله عليه وسلم في صومه، فلا بد أن نصوم على الصورة التي صامها صلى الله عليه وسلم، بحيث نمسك عن جميع المفطرات من طلوع الفجر الصادق إلى غروب الشمس، بقصد التقرب إلى الله تعالى، فلو أمسك أحدنا عن بعض المفطرات فقط، لم يكن متبعاً، كما لو أمسك في جزء من الوقت فقط لم يكن متبعاً ويجب على المسلم الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم في التروك: بأن نترك ما ترك، على الصفة والوجه الذي ترك، من أجل أنه ترك.

مثلاً: قام النبي صلى الله عليه وسلم بترك الصلاة عند طلوع الشمس، فبترك التأسي الصلاة في ذلك الوقت على الوجه الذي ترك النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأجل أنه ترك.

فطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم في العمل بكل ما جاء به من أوامر ونواهٍ في القرآن الكريم؛ باعتباره وحياً من الله تعالى إليه صلى الله عليه وسلم، والعمل بالسنة المطهرة، روى الإمام أحمد وصححه الألباني في صحيح الجامع: «ألا أني أوتيت الكتاب ومثله معه، ألا أني أوتيت القرآن ومثله معه».

وقال العلامة السعدي: وإن ما جاء به الرسول يتعين على العباد الأخذ به واتباعه ولا تحل مخالفته، وإن نص الرسول صلى الله عليه وسلم على حكم كنص الله تعالى لا رخصة لأحد ولا عذر في تركه، ولا يجوز تقديم قول أحد على قوله، [راجع تفسير السعدي: ٣٣٣/٧].

ويقول العلامة ابن عثيمين: يجب أن نعلم أن ما أمر الله به ورسوله، أو نهى الله عنه ورسوله فهو لحكمة، فعلياً أن نسلم، ونقول: إذا سألنا أحد عن الحكمة في أمر من الأمور: إن الحكمة أمر الله ورسوله في المأمورات، ونهى الله ورسوله في المنهيات، ودليل ذلك من القرآن الكريم قوله تعالى: **«وَمَا كَانَ**

الْأَحْزَابُ: ٣٦».
وسئلت عائشة رضي الله عنها: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة، فاستدلت بالسنة ولم تذكر العلة، وهذا هو حقيقة التسليم والعبادة، أن تكون مسلماً لأمر الله ورسوله، عرفت حكمته أم لم تعرف، ولو كان الإنسان لا يؤمن بالشيء حتى يعرف حكمته لقلنا: إنك ممن اتبع هواه فلا تمتثل إلا حيث ظهر ذلك أن الامتثال خير. اهـ. [راجع الشرح الممتع على زاد المستقنع ١٦٥/٤، ١٦٦].

ولا يفهم من ذلك أن البحث عن الحكم والمعاني في العبادات ليس بمطلوب، كيف لا وقد ذكر الله تعالى شيئاً من ذلك: **«الْبَقَرَةُ: ٢١٩»**، **«أَلَمْ لَكُمْ شَعُورٌ»**

«الْبَقَرَةُ: ٧٣»، **«أَلَمْ لَكُمْ تَنَفُّورٌ»** [البقرة: ٢١]، لكن التحذير من التنطع في استخراجها، أو ربط القيام بالتنفيذ والعمل بمعرفتها.

نسأل الله أن يصلح قصدنا وأن يوفقنا للخير وأن يرزقنا الطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

شبه

حول (الصعبة)

علي

في عهد

الفاروق



اسامة سليمان

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا
نبي بعده... وبعد:

فإن علياً رضي الله عنه كان المستشار الأول
في عصر الدولة العمرية؛ حيث كان عمر رضي
الله عنه يعرف له فضله وعلمه وحكمته، وهو
القائل في حقه: «أفضانا علي». [الاستيعاب
في معرفة الأصحاب ص ١١٠٢]. والقائل
أيضاً: «أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو
الحسن». [فضائل الصحابة: ١١٠٠].

وكان علي رضي الله عنه يشد من أزر الفاروق
ولا يبخل براهيه عنه ويجتهد معه فيما لم يرد
فيه نص وفي تنظيم الدولة الإسلامية، من
ذلك:

١- أن عمر رضي الله عنه جيء له بامراة
زانية، فلما ذهبوا بها ليرجموها لقبهم علي
رضي الله عنه، فقال: ما هذه؟ قالوا: زنت،
فامر عمر برجمها، فانتزعها علي من أيديهم
وردهم، فرجعوا إلى عمر، قال: ما وراءكم؟
قالوا: ردنا علي. قال: ما فعل هذا علي إلا
شيء قد علمه، فأرسل إليه وساله: لماذا رد
المرأة، قال له علي: أما سمعت أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: «رُقِعَ القلم عن ثلاث: عن
النائم حتى يستيقظ، وعن الصغير حتى يكبر،
وعن المجنون حتى يعقل». قال عمر: بلى، قال
علي: فإن هذه مبتلاة بني فلان، فلعلها اتاها
وهو بها (أي الجنون). [رواه احمد: ١٣٢٨]

٢- مضاعفة الحد لشاربي الخمر:
أخذ عمر براهي علي رضي الله عنه فضاعف
الحد لمن شرب الخمر، وذلك لانتشار شربها،
لاسيما في البلاد المفتوحة حديثاً، وذلك
لحدائنة عهدهم بالإسلام، فأشار علي على
عمر رضي الله عنهما أن يجلد فيها ثمانين
كاخف الحدود، وبين علة ذلك بقوله: تراه إذا
سكر هذي، وإذا هذي افتري، وعلى المفتري
ثمانون. [حسن إسناده الألباني].

وبهذا القدر من الجلد أخذ مالك وأبو حنيفة
والثوري ومن تبعهم، إلا أن الشافعي وأحمد
في إحدى رواياته على أنه يحد أربعون فقط.
والزيادة للإمام من قبل التعزير في حالة زيادة
الشاربين لها، وانتصر لهذا شيخ الإسلام
رحمه الله. [راجع الفتاوى: ٣٣٦/٢٨].

٣- عندما فرق عمر رضي الله عنه بين امرأة

وزوجها؛ لأنه نكحها في العدة وجعل صداقها في بيت المال، وقال: لا أجيز مهرًا رُد نكاحه، وقال: لا يجتمعان أبدًا، وبلغ ذلك عليًا فقال: إن كان جهلوا بالسنة لها المهر بما استحل من فرجها، وبفرق بينهما، فإذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب، فرجع الفاروق إلى رأي علي رضي الله عنه، وقال: ردوا الجهالات إلى السنة. [المغني: ٦٦/١١].

٤- جاءت امرأة تعلق بشاب انصاري فدفعها هوامه فالقت بياض بيضة على ثوبها وبين فخذيهما، واتهمت ذلك الشاب بأنه غلبها على نفسها وفضحها في أهلها، وهذا أثر فعله، فاستشار عمر رضي الله عنه نساء من بني جنسها، فأخبرته أن أقر المني في ثوبها، فهم عمر بمعاقبة الشاب، غير أن الشاب جعل يستغيث ويقسم بالله أنه ما فعل فاحشة وما هم بها، وأنها راوبته عن نفسه فاعتصم. فقال عمر: يا أبا الحسن ماذا ترى في امرهما؟ فنظر إلى الثوب، ثم دعا بماء حار شديد الغليان فصب على الثوب فجمد ذلك البياض، ثم أخذه واشتمه وذاقه فعرف طعم البيض، وزجر المرأة فاعترفت. [الطرق الحكمية لابن القيم ص ٤٨].

من كل ما سبق يتضح لنا أن الفاروق عمر رضي الله عنه كان يهتم بأمر الشورى في حكمه مع كبار الصحابة، لاسيما علي رضي الله عنه الذي كانت له منزلة خاصة متميزة. [الاجتهاد في الفقه الإسلامي ص ١٤٧].

ولم يقف الأمر عند الأمور الفقهية فقط، بل امتد ليشمل الأمور المالية أيضاً، ومن ذلك:

١- أن عمر رضي الله عنه لما تولى أمور الخلافة انشغل عن تجارته بأمر المسلمين، فدخلت عليه فاقة، ولم يكفه ما يربحه من التجارة، فتشاور الصحابة في ذلك، فقال عثمان: كل وأطعم، وقال عليّ لما ساله عمر ما تقول في ذلك؟ قال: غداء وعشاء، فاخذ عمر بذلك، وقال: إني أنزلت نفسي من مال الله بمنزل قيم اليتيم، إن استغنيت عنه تركت، وإن افترقت إليه أكلت بالمعروف. [الخلافة الراشدة: ٢٧٠].

٢- لما أراد عمر رضي الله عنه تقسيم مال المسلمين فضلت منه فضلة، فشاور بعض الصحابة، فقالوا: لو تركته لنائبة إن كانت، وعلي ساكت لا يتكلم، فقال عمر: ما قولك يا علي،

قال علي رضي الله عنه: إن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاءه مال البحرين قسمه كله، فوكل عمر عليًا في تقسيمه.

٣- عندما احتاج عمر رضي الله عنه أن يؤرخ بتاريخ لتنظيم أمور الدولة وضبطها، اقترح عليّ عليه أن يؤرخ بالهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام، ففعل عمر برأي علي رضي الله عنهما.

٤- استخلف عمر رضي الله عنه عليًا رضي الله عنه على المدينة عند خروجه للقاء الروم عند ماء حر، وعند خروجه للحج سنة ٢٠هـ وعند خروجه لفتح بيت المقدس. [المنتظم: ١٩٢/٤].

٤- مشاوره الفاروق رضي الله عنه لعليّ عند فتح بيت المقدس، وعند توجيهه لنهالوند لقتال الفرس، وعند خروجه لقتال الروم، وهذا يشير إلى أن عمر كان يوالي عليًا ويحبه، وعليّ كان يباده الحب والخوف عليه والحرص على سلامته.

كل ذلك يرد قول المرجفين من الرافضة الذين صوروا لنا الخلافة بين الخلفاء الراشدين على أنها مؤامرات، وكل واحد منهم كان يتربص بالآخر يورده المهالك، وليس معنى مشاوره عمر لعليّ رضي الله عنهما أو غيره من الصحابة رضي الله عنهم أنه دونهم في الفقه والعلم، ولكن كان ذلك لحكم عديدة منها

١- إيمانه وحيه للشورى.

٢- تعليم الحكام من بعده مبدأ الشورى في الحكم.

٣- عدم الاستبداد بالرأي والأمر.

والدليل على ذلك أن عليًا رضي الله عنه كثيرا ما كان يتابع عمر رضي الله عنه فيما يذهب إليه ويراه.

بالإضافة إلى كل ما سبق فإن عمر رضي الله عنه كان شديد الإكرام لكل رسول الله صلى الله عليه وسلم، يؤثرهم على أبنائه وعائلته، ومن ذلك أنه قال للحسين بن علي رضي الله عنه: أنت أحق بالإن من عبد الله بن عمر، وذلك عندما جاء الحسين ووجد عبد الله بن عمر على باب أبيه ولم يأن له فرجع.

وكان يقدم بني هاشم في العطاء، فعن عبد الرحمن بن عوف أن عمر رضي الله عنه أراد أن يفرض للناس بعد فتح بيت المقدس، فجمع الناس فقال له ابن عوف: أبداً بنفسك، فقال: لا والله بالأقرب من رسول الله صلى الله عليه

وسلم، ومن بني هاشم رھط رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفرض للعباس ثم لعلي حتى انتهى إلى بني عدي بن كعب، وفرض للحسن والحسين. [الخراج لأبي يوسف ص ٢٤، ٢٥]. وكان علي رضي الله عنه يخرج ببرد عدني يكثر لبسه، فلما سئل عنه قال: كسانيه خليلي وصفي عمر بن الخطاب، ثم بكى. [مصنف ابن أبي شيبة ٢٩/١٢].

ومما يحرق قلوب الرافضة ويرغم أنوفهم زواج عمر رضي الله عنه من أم كلثوم بنت علي رضي الله عنه، وذلك اعترافاً بفضل عمر وجمال سيرته ومناقبه، وتأكيداً للعلاقات الطيبة والصلوات المحكمة التي تجمع بين الخليفين، ويؤكد ما كان يُكنّه عمر رضي الله عنه لآل البيت من محبة خاصة، وذلك لما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من إكرام أهل البيت ورعاية حقوقهم. وأقر بهذا الزواج محدثي الشيعة وفقهاؤهم وأئمتهم -المعصومين بزعمهم-. [راجع الشيعة وأهل البيت لإحسان إلهي ظهير ص ١٠٥].

ومن علماء السنة الذين نكروا هذا الزواج شيخ المفسرين الطبري وابن كثير والذهبي وابن الجوزي وابن حجر وابن سعد وغيرهم من علماء التراجم والسير، ونكر المؤرخون أن أم كلثوم أنجبت من عمر رضي الله عنهما رقية وزيد، وعندما مات زيد مع أمه أم كلثوم في وقت واحد صلى عليهما السلام عبد الله بن عمر، وصلى الحسن بن علي خلفه رضي الله عن أصحاب رسول الله. [راجع مصنف ابن أبي شيبة ٥٧٦/١٤، وأسد الغابة ٤٥/٧].

ومن أكاذيب الرافضة التي سجلتها كتبهم وروّجها علماؤهم أن عمر رضي الله عنه هم بإحراق بيت فاطمة؛ وذلك لأن بيت فاطمة اجتمع فيه نفر من آل البيت أرادوا شق عصا طاعة المسلمين وعدم بيعة الصديق. [راجع دلائل الإمامة للطبري ص ٢٦].

والصحيح أن عمر رضي الله عنه بعد بيعة الصديق بخل على فاطمة، وقال لها: يا بنت رسول الله، ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك، وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك. [مصنف ابن أبي شيبة ٥٧٧/١٤]، كما زعم بعض الرافضة أن عمر ضرب فاطمة حتى أسقط ولدها محسنًا وهو في بطنها، وهذه من الأكاذيب الرافضية التي لا أساس لها، وما علم هؤلاء الكاذبون أنهم بذلك

يطعنون في علي رضي الله عنه، وذلك لاتهامه بالجن والسكوت عندما أُوذيت زوجته كما يدعي هؤلاء، والصحيح أن محسنًا ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك في الروايات الصحيحة. [راجع سيرة علي بن أبي طالب للصلابي ص ١٤٩].

لقد رفض بعض علماء الرافضة هذا الكذب والإفك والهذيان. [راجع مختصر التحفة الاثنا عشرية ص ٢٥٢].

٧- وكذا فإن في ترشيح عمر عليًا للخلافة مع أهل الشورى، وما قاله علي في عمر بعد استشهاده دليل بين على المحبة والنصرة التي كانت بين الخليفين الراشدين.

وقصة الشورى رواها البخاري في صحيحه؛ حيث سمي رحمه الله ستة نفر مات الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، هم علي، وعثمان والزبير، وطلحة وسعد، وعبد الرحمن بن عوف، ثم دعا خاصتهم وهم عبد الرحمن وعثمان وعلي فوعظهم. [البخاري: ٣٧٠٠].

والفاروق رضي الله عنه أوصى بذلك؛ لأنه رأى أن الأمر متقارب بين الستة في الفضل، وأنه ليس أحدهم أحق بالامر من غيره، فجمع بين المصلحتين: مصلحة تعيينهم فلا أحد أحق بالخلافة سواهم، وترك تعيين واحد منهم لما تخوّفه من التقصير. [راجع منهاج السنة ١٦٢/٤].

وأخيرًا تأمل أخي فيما قاله علي بعد استشهاده عمر، قال ابن عباس: لما وقع عمر على سريره وتكفنه الناس يدعون ويصلون، وقبل أن يرفع أخذ علي بمنكبتي وقال عن عمر: ما خلفت أحدًا أحب إلي أن ألقى الله بمثل عمله منك، وأيم الله إنني كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك، وحسبت أني كنت كثيرًا ما أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ذهبت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر، ثم ترحم عليه. [البخاري: ص ٣٦٨٥].

ولذا فإن آل البيت أحبهم للفاروق، وتقديرًا لما قدمه للإسلام والمسلمين، وإقرارًا بالصلوات الوطيدة التي تربطهم بالفاروق سموا أبنائهم باسمه. [راجع الشيعة وأهل البيت ص ١٣٤].

وللحديث بقية، والله من وراء القصد. والحمد لله رب العالمين.

تكريم الإسلام للمرأة

إعداد / صلاح نجيب الدق

الحمدُ لله الذي أضاء بكتابه القلوب،
وانزله في أوجز لفظ وأعجز أسلوب،
فاعيت حكمته الحكماء، وأبكت
فصاحته الخطباء، والصلاة والسلام
على نبينا محمد، الذي بعثه الله
هادياً ومبشراً ونذيراً، وداعياً إلى
الله تعالى بإذنه وسراجاً منيراً.
أما بعد: فإن الإسلام كرم المرأة
واعطاها حقوقها كاملة في جميع
مجالات الحياة، من أجل ذلك أحببت
أن أذكر نفسي وإخواني الكرام
ببعض مظاهر تكريم الإسلام للمرأة،
فأقول وبالله تعالى التوفيق:

المرأة عند غير المسلمين

سوف نتحدث بإيجاز عن موقف المرأة
ومكانتها عند غير المسلمين.

(١) المرأة عند الإغريق.

كانت المرأة عند الإغريق مُحترقة،
حتى سموها رجساً من عمل الشيطان،
وكانت عندهم كسقط المتاع، تباع وتُشترى
في الأسواق، مسلوقة الحقوق، محرومة من
حق الميراث وحق التصرف في المال، ومما
يُذكر عن فيلسوفهم (سقراط) قوله: (إن
وجود المرأة هو أكبر منشأ ومصدر للأزمة
والانهيار في العالم، إن المرأة تشبه شجرة
مسمومة حيث يكون ظاهرها جميلاً، ولكن
عندما تأكل منها العصافير تموت حالاً)
[المرأة . لمحمد إسماعيل المقدم ص٤٧].

(٢) كان الرومان لا يُورثون الزوجة من
زوجها مطلقاً، وحتى ولو لم يكن له وارث،
وكانوا يحرمون الأصول، وفيهم الأم،
عند وجود الفروع. [شبهات حول المرأة
لمصطفى أبو العيط ج١ ص٢٦٢].

(٣) المرأة عند الصينيين القدماء:

شبهت المرأة عند الصينيين بالمياه
المؤلة التي تغسل السعادة والمال، وللصيني
الحق في أن يبيع زوجته كالجارية، وإذا
ترملت المرأة الصينية أصبح لاهل الزوج
الحق فيها كثررة، وتورث، وللصيني الحق
في أن يدفن زوجته حية: [المرأة . لمحمد
إسماعيل المقدم ص٤٨].

(٤) المرأة عند الهنود:

في شرائع الهندوس أنه: ليس الصبر
المقدر، والريح، والموت، والجحيم، والسهم،
والأفاعي، والنار، أسوأ من المرأة. [المرأة .
لمحمد إسماعيل المقدم ص٤٩]

(٥) المرأة عند الفرس:

أبيح الزواج بالأمهات والأخوات
والعمات والخالات، وبنات الأخ وبنات
الأخت، وكانت تُنفى الأنثى في فترة
الحيض إلى مكان بعيد خارج المدينة، ولا
يجوز لأحد مخالطتها إلا الخدام الذين
يُقدمون لها الطعام، وقضاً عن هذا كله
فقد كانت المرأة الفارسية تحت سلطة
الرجل المطلقة، يحق له أن يحكم عليها
بالموت، أو يُنعم عليها بالحياة. [المرأة .

لمحمد إسماعيل المقدم ص ٥٠]

(٦) المرأة عند اليهود:

كانت بعض طوائف اليهود تعتبر البنت في مرتبة الخادم، وكان لأبيها الحق في أن يبيعها قاصرة. [المرأة - لمحمد إسماعيل المقدم ص ٥٠: ٥١].

وعندهم أيضاً يرث البكر الذكر وحده كل التركة، ولا شيء لأحد غيره من الإناث، لا الأم، ولا البنت، ولا الزوجة.

وإذا كان ورثة الميت ذكوراً، تميز البكر بأخذ ضعف كل من الآخرين، ولا شيء للأب عند الفرع الوارث. وإذا كان للميت بنت فقط، ليس معهن ذكر، كان للمورث أن يوصي بكل ماله لمن يشاء غيرهن، وأن يحرمهن كلهن، [شبهات حول المرأة لمصطفى أبو الغيط ج ١ ص ٢٦٣: ٢٦٥].

(٧) المرأة عند العرب في الجاهلية:

قال الله تعالى: «وَإِذَا فُتِنَ أَحَدُكُمْ بِالْمَرْأَةِ»

يَتَكُونُ (٨) [النحل ٥٨: ٥٩].

واد البنات أحياء:

قال الله تعالى: «وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ

التكوير (٩: ٨).

الموءودة: هي البنت التي تدفن حية، من البواد، وهو الثقل، كانها سميت بذلك لأنها تثقل بالتراب حتى تموت.

قال ابن كثير رحمه الله: (الْمَوْءُودَةُ) هِيَ الَّتِي كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَدُسُّونَهَا فِي التُّرَابِ كَرَاهِيَةِ النِّسَاءِ. فَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تُسَالُ الْمَوْءُودَةُ عَلَى أَيِّ دَبِّ فُتِنَتْ، لِيَكُونَ ذَلِكَ تَهْدِيداً لِقَاتِلِهَا، إِذَا سُئِلَ الْمَظْلُومُ فَمَا ظَنُّ الظَّالِمِ إِذَا؟ [تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٦٣].

روى عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب في موله (وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت)، قال: جاء قبس من عاصم إلى رسول الله فقال يا رسول الله، إني وادّ بنات لي في الجاهلية، فقال: «أعشق عن كل واحدة منهن رقبة». [تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٦٥].

«كان الجاهليون قبل الإسلام، يؤرثون الذكور القادرين على الحرب، فلم يكن للإناث ولا للصبية الصغار ميراث.

[شبهات حول المرأة لمصطفى أبو الغيط ج ١ ص ٢٦٦].

روى البخاري عن عبد الله بن عباس، أن عمر بن الخطاب، قال: والله إن كُنا في الجاهلية ما نعدُّ للنساء أمراً، حتى أنزل الله فيهن ما أنزل، وقسم لهن ما قسم [البخاري حديث: ٤٩١٣].

«قال الإمام ابن جرير الطبري -رحمه الله-: إن الرجل في الجاهلية كان يموت أبوه أو أخوه أو ابنه، فإذا مات وترك امرأته، فإن سبق وارث الميت فالقى عليها ثوبه، فهو أحق بها أن ينكحها بمهر صاحبه، أو ينكحها فيأخذ مهرها. وإن سبقته فذهبت إلى أهلها، فهم أحق بنفسها. [تفسير الطبري ج ١ ص ١٠٧].

(٨) المرأة في بلاد الغرب:

إن المرأة في بلاد الغرب خرجت إلى المصنع والمتجر وغيرهما مجبورة لا مختارة، تسوقها الحاجة إلى القوت، والاضطرار إلى لقمة العيش، بعد أن نكل الرجل عن إعالتها، في مجتمع قاس لا يرحم صغيراً لصغره، ولا أنثى لأنوثتها، وقد أغنانا الله بنظام النفقات في شريعتنا عن مثل هذا. وعمل المرأة عند الأجانب لإعالة نفسها واجب عليها متى وصلت سن البلوغ مهما كان الأب غنياً مؤسراً، فحرم غير المسلمين من نظام النفقة الواجبة التي جاء بها نبينا محمد ﷺ المبعوث رحمة للعالمين. [شبهات حول المرأة لمصطفى أبو الغيط ج ١ ص ٣٧٢].

المساواة بين الرجل والمرأة في غالب التكاليف الشرعية:

قال سبحانه:

«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّابِقِينَ» [الاحزاب ٣٦].

وقال جل شانه:

[التوبة: ٧١]

أجمع العلماء على أن كل خطاب موجه من الله تعالى للرجال هو موجه إلى النساء أيضاً، إلا ما دل الدليل على أنه خاص بالرجال دون النساء أو كان خاصاً بالنساء فقط.

المساواة بين الرجل والمرأة في الثواب والعقاب:

قال تعالى: «وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الْفَعْلِ يَنْتَهِ عَنْهُ»

« [النساء: ١٢٤] »

وقال سبحانه: «... من أجل ذلك فلا تحرقن أنفسكم من أجل أنفسكم...» [النساء: ١٢٤] « [غافر: ٤٠].

روى ابن حبان عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا صلت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وحصنت فرجها، وإطاعت زوجها، قيل لها ادخلي الجنة من أي أبواب الجنة شئت». [صحيح الجامع الصغير للالباني حديث: ٦٦٠].

مساواة المرأة للرجل في الحقوق المادية: أكد الإسلام احترام شخصية المرأة المعنوية، وسنّوها بالرجل في اهلية الوجوب والاداء، واثبت لها حقها في التصرف، ومباشرة جميع العقود كحق البيع، وحق الشراء، وحق الدائر، وحق المدين، وحق الراهن، وحق المرتن، كذلك حق الوكالة، والإجارة، والاتجار في المال الخاص، وما إلى ذلك، وكل هذه الحقوق المدنية واجبة النفاذ. ولقد اطلق الإسلام للمرأة حرية التصرف في هذه الأمور بالشكل الذي تريده، دون اية قيود تقيد حريتها في التصرف، سوى القيد الذي يقيد الرجل نفسه فيها، ألا وهو قيد المدد العام ان لا تصدم الحرية بالحق أو الخير فلها ان تملك الضياع، والدور، وسائر اصناف المال بكافة اسباب التملك، ولها ان تمارس التجارة، وسائر تصرفات الكسب المباح، ولها ان تضمير غيرها، وان يضمها غيرها، وان تهب الهبات، وان توصي لمن تشاء من غير ورثتها، وان تخاصم غيرها على القضاء لها أن تفعل ذلك وبحوه بنفسها، او بمن تؤكله عنها باختبارها [شبهات حول المرأة لمصطفى ابو الغيط ج١ ص ١٢٥: ١٢٦].

حرية المرأة في التصرف في مالها

يجوز للمرأة ان تتصرف في مالها الخاص بها، بدون الحصول على إذن زوجها، بشرط الإنفاق بالمعروف في طاعة الله تعالى. روى الشيخان عن كريب مؤلف ابن عباس، ان ميمونة بنت الحارث، رضي الله عنها (زوجة سينا) أخبرته، أنها اعتقت وليدة ولم تسند النسي، فلما كان يومها الذي يدور عليها فيه، قالت: أشعرت يا رسول الله أني اعتقت وليدتي (جارييتي)، قال: «أو فعلت».

قالت: نعم، قال: «أما إنك لو أعطيتها أخواك كان أعظم لأجرك» [البخاري حديث: ٢٥٩٢ مسلم حديث: ٩٩٩].

حرية المرأة في احسان زوجها

انصف الإسلام المرأة في كل جوانب حياتها، فجعل موافقتها على الزواج شرطاً من شروط صحة العقد، واعطاها الإسلام الحق في فسخ عقد الزواج إذا زوجها ابوها أو ولي امرها بعير رضاها؛ ذلك لأن الزواج عقد الصداق فيجب أن يتوافر فيه رضا الطرفين. روى البخاري عن حنساء بنت حذاف الأنصارية أن أباه زوجها وهي نيب فكرهت ذلك فأتت النبي ﷺ فرد بكاحها [البخاري حديث ٥١٣٨].

روى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: لا تنكح الأيم حتى تستامر، ولا تنكح البكر حتى تستأذن قائلوا كيف إندبها قال: ان تستكث [البخاري حديث ٥١٣٦ / مسلم حديث ١٤١٩].

لا يجوز منع المرأة من الزواج بالرجل الكفاء

قال جل شأنه: «... من أجل ذلك فلا تحرقن أنفسكم من أجل أنفسكم...» [النساء: ١٢٤] « [البقرة: ٢٣٢] العضل: منع المرأة من تزويجها بكفها، اذا طلبت ذلك، ورعب كل واحد منهما في صاحبه قال الإمام البيهقي (رحمه الله): لو اراد الولي تزويجها كفها وامتنعت لم تجبر، ولو ارادت ان تتزوج كفها فامتنع الولي احمر من اصفر زوجها القاضي [مسلم بشرح النووي ج٥ ص ٢٢١].

حق المرأة في مفارقه زوجها

إذا وجدت المرأة صعوبة في الاستمرار في حياتها الزوجية، وتمسكت المرأة بحقوقها في مفارقه زوجها، فلا حرج في ذلك، لأن الإسلام قد اعطاها ذلك الحق، وهو ما يسمى بالخلع. روى البخاري عن عبد الله بن عباس، ان امرأة ثابت بن قيس اتت النبي ﷺ، فقالت يا رسول الله، ثابت بن قيس، ما اعتب عليه في خلق ولا دين، ولكي أكره الكفر في الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «تزددين عليه حديثه» قالت: نعم، قال رسول الله ﷺ: «اقبل الحديث». وطلقها تطلقه [البخاري حديث: ٥٢٧٣]. وقولها: (ما اعتب عليه) لا اعيبه ولا

الوجه. (أخره الكفر) أي أن وقع في أسباب كفران العشير، من سوء العشرة مع الزوج ونقصانه حقه.

اهتمام الإسلام بتعليم المرأة

إن من تكريم الإسلام للمرأة المسلمة أن جعل التعلم والتعليم حقاً للرجل والمرأة على السواء، ولم يخص بها الرجال دون النساء. قال تعالى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ» [المجادلة: ١١].

وقال سبحانه: «قُلْ كُلٌّ يَرْجُو إِلَهِي بِمَا آمَنَ وَالَّذِي لَا يَعْلَمُ إِنَّمَا يَتَكَبَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ» [الزمر: ٩].

روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: من سنك طريقاً بلتعت فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة [مسلم حديث ٢٦٩٩].

روى البخاري عن أبي سعيد الخدري قالت النساء للنبي ﷺ: غلبنا عليك الرجال، فاجعل لنا يوماً من نفسك، فوعدهن يوماً لقيهن فيه، فوعظهن وأمرهن، فكان فيما قال لهن: «ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها، إلا كان لها حجاب من النار» فقالت امرأة: واثنين، فقال «واثنين» [البخاري حديث ١٠١].

روى الترمذي عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَ بِهِ أَخَذَ بِحِطِّ وَاقِرٍ» [صحيح الترمذي للالباني حديث ٢١٥٩].

هذه النصوص وغيرها كلها شاملة للرجل والمرأة على السواء، وهكذا كان نساء الجيل الأول من الصحابة، فهذه عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها تضرب أروع الأمثلة لطالبات العلم والمتسابقات فيه، حتى إنها أكثر الصحابة رضي الله عنهم رواية للحديث، ومرجعاً لهم في كثير من المسائل، واستدركت على بعض الصحابة في بعض الأحكام.

روى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال: ما أشكل علينا أصحاب رسول الله ﷺ حديث قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً. [صحيح سنن الترمذي للالباني حديث ٣٠٤٤].

وروى ابن أبي شيبة عن عروة بن الزبير، قال: ما رأيت أحداً أعلم بفريضة (علم المواثيق)، ولا أعلم بفقها ولا بشعر من عائشة. [مصنف ابن أبي شيبة ج ١٠ ص ٢٤٨].

نبينا ﷺ يوصي بالنساء خيراً

روى مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: «قَالَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ، فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ، وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فُرُوجَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوْنَهُ. فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» [مسلم حديث ١٢١٨].

روى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا، وَخَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِسَانَهُمْ» [صحيح سنن الترمذي للالباني حديث ٩٢٨].

الإسلام يحرم قتل النساء في الحروب
روى الشيخان عن عبد الله بن عمر، قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغاري رسول الله ﷺ، «فبهى رسول الله ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّنَائِنِ» [البخاري حديث: ٣٠١٥/مسلم حديث: ١٧٤٤].

الإسلام يحترم رأي المرأة

روى البخاري عن المشور بن قخرمة الما قرغ رسول الله ﷺ من كنانة صلح الحديبية مع سهيل بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «قَوْمُوا فَأَنْحَرُوا ثُمَّ احْلِقُوا». قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات، فلما لم يقم منهم أحد دخل عليّ أم سلمة، فذكر لها ما لقي من الناس، فقالت أم سلمة يا نبي الله، انحبّ إليك، اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة، حتى تحجر نديك، وبدغو حالقك فيحلقك، فخرج فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك بحر بذمه، ودعا حالقه فحلقه، فلما راوا ذلك قاموا، فأنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً. [البخاري حديث: ٢٧٣١].

انظر، أخي المسلم الكريم، كيف احترم رأي أم سلمة وعمل به، فكان خيراً وبركة على المسلمين.

قبول شفاعت المرأة

احترم الإسلام المرأة وأعطى لها حق حماية الرجل الكافر، وضمّان الأمان له، فإذا اجارت المرأة المسلمة أحداً، وجب على المسلمين احترام عهدها.

أم هانئ بنت أبي طالب تجبر رجلاً من المشركين:

قالت أم سفيان الثوري لسفيان: يا بني اطلب العلم وأنا أكفيك بمغزلي. وقالت: يا بني إذا كتبت عشرة أحرف فانظر هل ترى في نفسك زيادة في مثيك وحلمك ووقارك فإن لم يزدك فاعلم أنه لا يضرك ولا ينفعك. [صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٣ ص ١٨٩].

(٢) أم محمد بن إدريس الشافعي: وُلد الإمام الشافعي بغزة ومات أبوه إدريس شاباً فنشأ الشافعي يتيماً في حجر أمه فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين وحفظ موطا الإمام مالك، وهو ابن عشر سنين وطلب العلم حتى أصبح مذهبه أحد المذاهب الأربعة المشهورة. [سير أعلام النبلاء للذهبي ج ١٢ ص ٦: ١١].

(٣) أم أحمد بن حنبل: كان والد أحمد بن حنبل من أجناد مرو، مات شاباً وله نحو من ثلاثين سنة، فقامت أم أحمد على تربيته وحثته على حفظ القرآن وطلب الحديث، فطلب العلم وهو ابن خمس عشرة سنة، وكان عدد شيوخه الذين روى عنهم في المسند أكثر من مائتين وثمانين شيخاً. روى عنه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي. والإمام أحمد صاحب أحد المذاهب الأربعة المشهورة. [سير أعلام النبلاء للذهبي ج ١١ ص ١٧٧: ١٨٣].

(٤) أم محمد بن إسماعيل البخاري: مات والد البخاري وهو صغير فنشأ في حجر أمه وفقه بصره وهو صغير، قرأت أمه الخليل إبراهيم ﷺ في المنام يخبرها بأن الله تعالى رد على البخاري بصره لكثرة دعائها له، فاهتمت به أمه اهتماماً كبيراً، وألهمه الله تعالى حفظ الحديث وعمره عشر سنوات، ولما بلغ السادسة عشرة خرج حاجاً مع أمه وأخيه، وبعد أداء الحج تخلف بمكة في طلب الحديث، وفي سن الثامنة عشرة صنف في قضايا الصحابة والتابعين وأقوالهم وكان للبخاري أكثر من ألف شيخ وجمع كتابه الصحيح من ستمائة ألف حديث مسموعة. [سير أعلام النبلاء للذهبي ج ١٢ ص ٣٩١: ٤١٥].

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

روى الشيخان عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح، فوجدته يغتسل وعاظمة اسنئه تسترّه، فسلمت عليه، فقال «من هذه»، فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب، فقال «مرحبا بأم هانئ»، فلما فرغ من غسله، قام فصلى ثمانين ركعات ملتجئاً في ثوب واحد، فقلت: يا رسول الله رعم ابن أمي علي بن أبي طالب أنه قاتل رجلاً قد أجرته فلان بن هبيرة. فقال رسول الله ﷺ «قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ»، قالت أم هانئ: وذلك ضحى. [البخاري حديث ٣١٧١ / مسلم حديث ٣٣٦].

المرأة المسلمة صانعة الأبطال

تُماضر بنت عمرو السلمية (الخنساء) شهدت الخنساء حرب القادسية، ومعهما أربعة سنين لها فقالت لهن من أول الليل: يا بني إنكم أسلفتم طائعين، وهاجرتم مختارين، والله الذي لا إله إلا هو إنكم لنبؤ رجل واحد، كما أنكم نبؤ امرأة واحدة، ما خبت أساكم، ولا فصحت خالككم، ولا هجنت حسيكم، ولا عبرت نسبيكم، وقد تغفلون ما أعز الله للمسلمين من الثواب الجزيل في حرب الكافرين. واعلموا أن الدار الباقية خير من الدار القابضة، ويقول الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَّابُونَ** [٢٠٠].

فإذا أصبحتم إن شاء الله سالمين، فاعدوا إلى قتال عدوكم مستنصرين، وبالله على أعدائه مستنصرين، فإذا ريثم الحزب قد شمرت عن ساقها، واضطربت لطي على ساقها، وجللت نارا على أروافها، فيمموا وطيسها، وحالذوا رئيسها عند احتدام خميسها جيسها، تطفروا بالغيم والكرامة في دار الجلد والمقامة، فلما كان القتال في العد كان بهجتم كل واحد منهم ويقول شعرا يذكر فيه وصية العجوز ونفائل حتى يقول: فلما بلغها خبر قتلهم كلهم قالت الحمد لله الذي شرفني بقتلهم، وارجو ربي أن يجمعني بهم في يستقر رحمته. وكان عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، يعطي الخنساء ست عمرو خراج أولادها الأربعة حتى مات. [صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٤ ص ٣٨٥: ٣٨٧].

المرأة المسلمة مربية العلماء

(١) أم سفيان الثوري: قال وكيع بن الجراح:

صفة الإمام العادل

عدد ٢٤ / عبده أحمد الأقرع

الحمد لله بمن بالفضل بالحق،
ويحكم بالعدل، وأصلي واسلم على نبينا
محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبعوث
للأحمر والأسود، هدى بإذن ربه إلى أقوم
طريق وأعدل سبيل، وعلى آله وأصحابه
الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون
والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم
الدين.

أما بعد:

كتب عمر بن عبد العزيز - رضي
الله عنه - لما ولي الخلافة إلى الحسن
البصري ليخبره عن صفة الإمام العادل.
فكتب إليه الحسن:

أعلم يا أمير المؤمنين أن الله جعل
الإمام العادل قوام كل مائل، وقصد كل
جائر، وصلاح كل فاسد، وقوة كل ضعيف،
ونصف كل مظلوم، ومفرج كل ملهوف،
والإمام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي
الشفيق على إبله، الرقيق بها الذي يرتاد
لها أطيب المرعى، ويذودها عن مراتع
الهلكة، ويحميها عن السباع، ويكنها عن
أذى الحر والقر.

والإمام العادل: كالأم الشفيقة البرة
الرقيقة بولدها حملته كرها ووضعته
كرها، وربته طفلاً، تسهر بسهره وتسكن
بسكونه، ترضعه تارة وتقطمه أخرى،
وتفرخ بعافيته، وتغم بشكايته.

والإمام العادل: وصي اليتامى وخازن
المساكين يربي صغيرهم ويمون كبيرهم.
والإمام العادل: كالقلب بين الجوارح
تصلح الجوارح بصلاحه وتفسد
بفساده.

والإمام العادل: هو القائم بين الله
وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم،

فعن أم المؤمنين عائشة - رضي الله
عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول في بيته هذا: «اللهم
من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم
فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً
فرقق بهم فارقق به». [مسلم: ٨٢٨١ - باب
فضيلة الإمام العادل].

وهذا دعاء من النبي صلى الله
عليه وسلم على من تولى أمور المسلمين
الخاصة والعامة.

«و«شئنا نكرة في سياق الشرط، وقد
ذكر علماء الأصول أن النكرة في سياق
الشرط تفيد العموم. أي شيء يكون.
«فرقق بهم فارقق به». وليس معنى
الرفق أن يأتي للناس على ما يشتهون
ويريدون، بل الرفق أن يسير بالناس
حسب أوامر الله ورسوله صلى الله عليه
وسلم، ويسلك أقرب الطرق بالناس ولا
يشق عليهم في شيء ليس عليه أمر الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم.

وعن أبي امامة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:
«ما من رجل يلي أمر عشرة فما فوق ذلك
إلا أتى الله مغلولاً يوم القيامة يده إلى

هذا هو العدل العالمي؛ وإن أمة الإسلام هي أمة الحق والعدل، والخير والوسط، نصيها ربها قوامه على الأمم في الدنيا، شاهدة عليهم في الآخرة، خير أمة أخرجت للناس، يهدون بالحق وبه يعدلون، يتواصون بالحق وبالصبر، ويتناقسون في ميادين الخير والبر، ويتسابقون إلى موجبات الرحمة والأجر.

عدل الإسلام يسع الأصدقاء والأعداء، والأقرباء والغرباء، والأقوياء والضعفاء، والمرؤوسين والرؤساء، عدل الإسلام ينظم كل ميادين الحياة، عدل في حق الله، وعدل في حقوق العباد في الأبدان والأموال، والأقوال والأعمال، عدل في العطاء والمنع: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» متفق عليه.

فالمسؤوليات والمهام تكليف قبل أن تكون تشريفا، وتبعات لا شهوات، ومغارم لا مغانم، وجهاد لا إخلادا، وتضحية لا تحلية، وميدان لا ديوانا، وأعمال لا أقوالا، وإيثار لا استئثارا، إنصاف للمظلوم، ونصرة للمهضوم، وقهر للغشوم، وردع للظلم، ورفع المظالم عن كواهل المروحة اكبادهم، ورد الاعتبار لمن أذلهم البغي اللئيم، لا تأخذهم في الحق لومة لائم، ولا تعويق وأهم.

«وَقُلْ مَآئِكَ بِمَا أَرْزَلَ اللَّهُ مِن حَكْمَةٍ وَبِزَكِّ لَأَعِدِلَ بَيْنَكُمْ» [الشورى: ٥١]، قال صلى الله عليه وسلم: «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن بيمين الرحمن. وكلتا يديه يمين - الذين يعدلون في حكمهم وهي أهليتهم وما أولوا» [مسلم ٨٥٤١/٣]

اللهم آمنا في أوطاننا، وول أمورنا خيارنا.

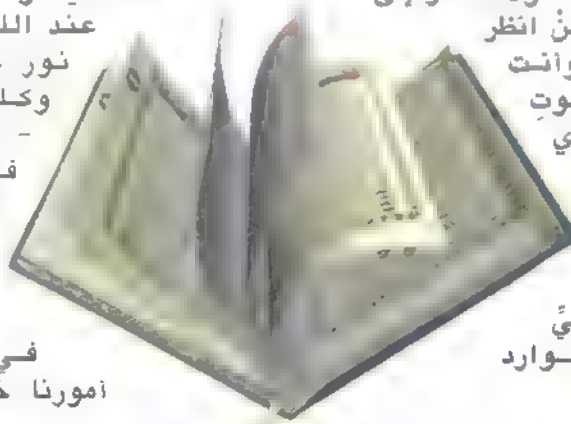
وينظر إلى الله ويريههم، وينقاد إلى الله ويقودهم، فلا تكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله عز وجل كعبد ائتمنه سيده واستحفظه ماله وعياله فبدد المال وشرذ العيال، فافقر أهله وفرق ماله.

واعلم أن الله أنزل الحدود ليزجر بها عن الخباثت والفواحش، فكيف إذا أتاه من يليها؟ وإن الله أنزل القصاص حياة لعباده، فكيف إذا قتلهم من يقتص لهم؟ واذكر الموت وما بعده وقلة أشياك عنده وانصارك عليه، فتزود له ولما بعده من الفزع الأكبر.

واعلم أن لك منزلا غير منزلك الذي أنت فيه فيه يطول فيه ثاؤك، ويفارقك أحبائك، يسلمونك في قعره وحيدا فريدا فتزود له ما يصحبك يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه، واذكر إذا بعر ما في القبور وحصل ما في الصدور، فالأسرار ظاهرة، والكتاب لا يفادى صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها.

فالآن وأنت في مهل قبل حلول الأجل وانقطاع الأمل لا تحكم في عباد الله بحكم الجاهلين، ولا تسلك بهم سبيل الظالمين، ولا تسلط المستكبرين على المستضعفين فإنهم لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة فتبوء باوزارك وتحمل أثقالك وأثقالا مع أثقالك.

ولا يغرنك الذين يتنعمون في بؤسك ويأكلون الطيبات في دنياهم بإذهاب طيباتك في آخرتك، ولا تنظر إلى قدرتك اليوم، ولكن انظر إلى قدرتك غدا وأنت مأسور في حبائل الموت وموقوف بين يدي الله في مجمع من الملائكة والنبيين والمرسلين، وقد عنت الوجوه للحى القيوم.. اهـ. [موارد الزمان (٨٤٦/٢)].



واحدة التوحيد

من نور كتاب الله أسباب نجاح الحاكم المسلم

قال تعالى: ﴿فَمَنْ خُفِيَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا فَلْيَفْضَحْ بِهِ نَجْوَاهُ﴾
﴿فَمَنْ خُفِيَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا فَلْيَفْضَحْ بِهِ نَجْوَاهُ﴾
﴿فَمَنْ خُفِيَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا فَلْيَفْضَحْ بِهِ نَجْوَاهُ﴾
[آل عمران ١٥٩]

من هدي رسول الله ﷺ جزاء الحاكم العادل

عن زهير رضي الله عنه
قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «إن المقسطين عند
الله، على منابر من نور، من
يمين الرحمن عز وجل. وكلتا
يديه يمين؛ الذين يعدلون في
حكمهم وأهليهم وما ولوا»
[صحيح مسلم]

حكم ومواعظ

عن الحسر قال:
تكلّموا عند معاوية،
والأصح ساكت، فقال له
معاوية: ما لك لا تتكلم؟
فقال: «أخاف الله إن كذبت،
وأخافكم إن صدقت»
قال قثم العاصم ما
قلّ طغى امرئ قط إلا رقى
قلعه، ونبت عيناه [الرهد
لهناد]

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن شكل بن حميد قال: قلت يا رسول
الله: علمني دعاء أنقذ به قال: «قل: الله
عافني من شر سمعي، وبصري، ولساني،
وقلبي، وشر منيبي» قال وكيع: «منبي»
يعني الربا والعجور. [اللساني ٧٤٥١]
وصححه الألباني

تاويلات فاسدة

قال تعالى: ﴿الرحمن: ٢٧﴾ قالوا: أي ويبقى ربك، فينفون بهذا
التاويل الفاسد صفة الوجه لله عز وجل، ولقد
ثبت القرآن الكريم والسنة الصحيحة صفة الوجه
لله، ولا يعني إثبات صفة الوجه لله أن وجه الله
يشبه وجوه المخلوقين، قال تعالى: ﴿الشورى ١١﴾ [الورع
للمروزي]

احاديث علاء خضر

من فضائل الصحابة دعاؤه تعاوية بن أبي سفيان

عن العرياض بن سارية السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعونا إلى السجود في شهر رمضان قال «هلموا إلى العدا المباركة» ثم سجد. يقول «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب، وقر العباد» [صحيح ابن حزيمة ١٩٢٨ وفي سنده مقال]

من دلائل نبوته ﷺ

إخباره عن فتح الشام واليمن والعراق

عن سفيان بن أبي زهير، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تفتح الشام، فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، ثم تفتح اليمن فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يسون، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، ثم تفتح العراق، فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يسون، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، [صحيح مسلم ١٣٨٨] وقال ابن عبد البر وفيل معنى يبسون يسالون عن الجلاء ويستقرنون احبارها ليسروا بها]

العالم الصادق

قيل لأبي عبد الله سئل ابن المبارك: كيف يُعرف العالم الصادق؟ فقال: الذي يزهد في الدنيا، ويقبل على امر أخربه فقال أبو عبد الله: نعم هكذا يريد أن يكون، [الورع للمروزي]

من أقوال السلف

عن عمر رضي الله عنه قال: «ما حرص رجل على الإمارة كل الحرص ففعل فيها»
عن عبد الله قال: «إذا التُمت الدنيا بعمل الآخرة، وثقته لغير الدين، ظهرت البدع»، [البدع ابن وضاح].

من غريب الحديث

خداج قال أبو عبيد: في حديثه عليه السلام كل صلاة ليست فيها قراءة (أي قراءة الفاتحة في الصلاة) فهي خداج، قال الأصمعي: الخداج النقصان، مثل خداج الناقة إذا ولدت ولدا ناقص الخلق أو لغير تمام. [غريب الحديث لأبي عبيدة]

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده،
وبعد:

الطريق التي يتوصل بها إلى معرفة المقاصد:

أولاً، الأمر والنهي:

وهنا قيدان للأوامر والنهي:

أ- أن يكون الأمر أو النهي أصلياً وليس تابعاً: بمعنى أن يكون الأمر أو النهي مقصوداً بالأصالة، ولم يؤت به تعصيذاً لأمر أو نهى آخر، أو بعبارة أخرى: يكون الأمر أو النهي مقصوداً «بالمقصد الأول» لا «بالمقصد الثاني».

مثال ذلك: قوله تعالى: «يَأْتِيَا إِلَيْنَ مَأْمُورًا إِذَا دُعِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ جَمَاعَةٍ فَكَيْفَ يَأْتِيَا الْجُمُعَةَ وَالْعِيدَ وَالْيَوْمَ الَّذِي يَمُرُّ لَكَ الْحَاجُّ إِلَى رَبِّكَ فَاسْجُدْ» [سورة الجمعة: ٩].

الآية بها أمران: الأمر الأول: (فاسعوا إلى ذكر الله).

الأمر الثاني: (وذروا البيع) فالأمر الأول أمر ابتدائي مقصود بالمقصد الأول: فهو دال على قصد الشارع إلى حمل الناس على تحقيق المأمور، وهو إقامة صلاة الجمعة.

بينما الأمر الثاني: هو أمر تبعية، قصد به تعصيد الأمر الأول، فهو مقصود بالمقصد الثاني، فلا يصح أن يستدل به على قصد الشارع إلى منع البيع، بخلاف الأمر الأول، وهو السعي إلى ذكر الله، فيعبر عن قصد الشارع ويدل عليه.

ب- القيد الثاني: أن يكون الأمر أو النهي صراحة لا ضمناً، أن يكون من المقاصد لا من الوسائل، مثال ذلك: الأمر بالحج، فهو صريح، بينما السعي إليه، أمر ضمني (تبعية). وهذا يتضح في قاعدة: ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

ومعناها: أن الواجب إذا توقف وجوده على شيء، فإن الأمر يشمل هذا الشيء أيضاً، كالطهارة، فإن الأمر بالصلاة يشملها. وليس معنى ذلك أن الطهارة هنا لم تأت بدليل مستقل، فهي مأمور بها في القرآن والسنة، لكن الأمر بها تبع للأمر بالصلاة، فالأمر بالصلاة هو الأمر الأصلي، بينما الطهارة وسيلة لها. وأعم من هذه القاعدة، قاعدة «الوسائل لها أحكام المقاصد». يقول ابن القيم: «لما كانت المقاصد لا يتوصل إليها إلا بأسباب

دراسات شرعية

أثر السياق في فهم النص

طرق معرفة المقاصد

الحلقة
(٣٧)

مؤلفي البراجملي

د. أحمد

وهي لا تنطبق على النوع الأول.

وبناءً على ذلك نستطيع أن نقول: إن المباح قد يكون واجباً إذا كان الواجب لا يتم إلا به، ومن ذلك الأكل من الميتة للمضطر لإحياء نفسه، فإن الأكل واجب يائمه بتركه، مع أن الأكل في أصله مباح، لكنه لما كان في هذه الحالة وسيلة للواجب، الذي هو إحياء النفس، صار واجباً، وقد يبقى المباح على حاله الأصلي من جواز الفعل وتركه، إذا لم يكن وسيلة إلى أمر آخر.

وقد يكون المباح مندوباً، وقد يكون مكروهاً، وقد يكون حراماً، ومن ذلك شراء السلاح: الأصل فيه الإباحة، لكن يحرم بيعه في الفتنة؛ لأنه حينئذ سيكون ذريعة لقتل المسلمين بعضهم بعضاً.

وقس على ذلك جميع المباحات إذا جعلت وسائل يتوصل بها إلى المحرمات (المهيات)، كشراء الكوب ليشرب فيه خمرًا، والسفر لبلد لمواقعة الفواحش، والمشي إلى مواضع المنكرات وغيرها، كل ذلك يكون حراماً؛ لأنه صار وسيلة لمنهي عنه، وذلك حسب تعلقه بغيره. [انظر مجموع الفتاوى ٥٣٣/١٠، ومعالم أصول الفقه ٢٩٩/١].

- وكذلك فإن النهي عن الشيء نهى عما لا يتم اجتنابه إلا به.

مثال ذلك: إذا اختلطت الميتة بالمذكاة، فإن الكل يحرم تناوله، الميتة بعلة الموت، والمذكاة بعلة الاشتباه.

إذ الواجب الكف عن الميتة فقط، وذلك لا يتم إلا بالكف عن الاثنين معاً بسبب الاشتباه (السابق).

وبذلك يتبين أن ما لا يتم الواجب إلا به، قد يكون فعلاً كالطهارة للصلاة، وقد يكون كفاً وتركاً، كترك أكل المذكاة في المثال السابق.

مع ملاحظة أن النهي فرع من الأمر؛ إذ إن الأمر هو الطلب، والطلب قد يكون للفعل أو للترك.

يقول شيخ الإسلام: «... الأمر أصل والنهي فرع، فإن النهي نوع من الأمر؛ إذ الأمر هو الطلب والاستدعاء والاقتضاء، وهذا يدخل فيه طلب الفعل وطلب الترك، لكن خص النهي باسم خاص». [الفتاوى ١١٩/٢٠].

تنبيه: هل الغاية تبرر الوسيلة؟

أي أن سلامة المقصد يعطي الوسيلة المحرمة شرعية وجوازاً، بالطبع لا، إلا إذا دل الدليل على

ذلك، فلا يجوز للإنسان أن يحتج بشرعية الوسيلة المحرمة بمجرد سلامة مقصدها، كان ينظر رجل للنساء الأجانب عنه، ويقول: أنا أنظر لهن حتى أفكر في خلق الله كما أمرني ربي بذلك، فنقول: نعم، غايتك سليمة، فإن التفكير في مخلوقات الله يدلك على عظم خلق الله تعالى من المقاصد السليمة المشروعة، لكن أنت اتخذت لذلك وسيلة محرمة، ومجرد سلامة المقصد لا يعطي الوسيلة المحرمة حكماً جديداً بجوازها، لأن الغاية لا تبرر الوسيلة.

فلا بد من سلامة المقاصد وشرعية الوسائل. إلا ما كان مخصوصاً بمفرده بدليل ويخرج من هذا العموم، كالكذب - وهو حرام - لإصلاح ذات البين أو لإنقاذ نفس معصومة، أو الكذب على الأهل أو في الحرب. [ومن أهل العلم من حمل الكذب هنا على التعريض لا حقيقة الكذب]. فالمقاصد هنا بررت الوسائل، وهذا على خلاف الأصل، وروعي فيه المصلحة الغالبة.

ثانياً: اعتبار على الأمر والنهي؛

يعني ما علة هذا الأمر، وعلة هذا النهي، والعلة إما أن تكون معلومة أو لا، فإن كانت معلومة أتبعته، فحيث وجدت وجد مقتضى الأمر والنهي من القصد، أو عدمه، كالنكاح لمصلحة التناسل، والبيع لمصلحة الانتفاع بالمعقود عليه، والحدود لمصلحة الزدجار - والعلة لها مسالك معلومة في باب القياس من أصول الفقه - فإذا تعينت، علم أن مقصود الشارع ما اقتضته تلك العلة من الفعل أو عدمه، وإن كانت غير معلومة، فلا بد من التوقف عن القطع على الشارع أنه قصد كذا وكذا..

إلا أن التوقف هنا له وجهان من النظر: أحدهما: ألا يتعدى المنصوص عليه في ذلك الحكم المعين، أو السبب المعين، لأن تعدي الحكم مع الجهل بعلته تحكم من غير دليل، وضلال على غير سبيل...

الثاني: أن الأصل في الأحكام الموضوعية شرعاً أن لا يتعدى بها مجالها حتى يعرف قصد الشارع لذلك التعدي، إذ لو كان الحكم متعدياً لغيره لنصب عليه الدليل.. فصح أن التعدي لغير المنصوص عليه غير مقصود للشارع.

وينبغي أن نعلم من مقصد الشارع التفرقة بين

العبادات والعبادات، وأنه غلب في باب العبادات جهة التعب، وفي باب العادات جهة الالتفات إلى المعاني، والعكس في البابين قليل. لذا قيل في العادات بقاعدة المصالح المرسلة، والاستحسان وغيرهما. [انظر الموافقات ١٣٥/٣ - ١٣٩]

يقول ابن العربي المالكي: «الغالب في أحكام الشرع اتساقها في نظام التعليل إلا نبذا شذت، لا يمكن فيها إلا رسم اتباع دون أن يعقل شيء من معناها، ولكن فرض المجتهد إذا جاء حكم وعرضت نازلة أن يلحظ سبيل التعليل». ثم قال: ونحن نضرب لك في ذلك ثلاثة أمثلة، تتخذونها دستوراً:

المثال الأول: العبادات، وهي نوع لا يجري فيها تعليل بحال لأن يعقل معناها، بلى إن قياس الشبه يدخلها، كقول علمائنا - رحمة الله عليهم - في الوضوء: عبادة، فافتقرت إلى النية كالصلاة، وكقولهم: إن القيم في الزكاة لا تجوز لأنها عبادة، فافتصرت مورد الأمر، دون التعليل، كالوضوء، وأمثال ذلك كثيرة.

المثال الثاني: ما يجري فيه التعليل قطعاً، كالبيع والالئحة والقصاص والشهادات والوكالات، وأمثال تلك من المعاملات، فهذا كله يجري مجرى التعليل، ويلحق فيه الفروع بالأصول.

المثال الثالث: مختلف فيه:

وهو تعليل أصل بأصل، كتعليل النكاح بالبيع، فهذا اختلف فيه العلماء، فرأى بعضهم أنه لا يجري فيه التعليل كالشافعي، ورأى آخرون كمالك وأبي حنيفة أنهما يشتركان في التعليل، قال مالك: النكاح أشبه شيء بالبيع.

يقول ابن القيم: «غالب أحكام الشريعة معللة برعاية المصالح المعلومة، والخصم إنما بين خلاف ذلك في صور قليلة جداً، وورود الصورة النادرة على خلاف الغالب لا يقدر في حصول الظن». [إعلام الموقعين ٧٥/٢]

وقال أيضاً: والقرآن وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مملوءان من تعليل الأحكام بالحكم والمصالح، وتعليل الخلق بهما، والتنبيه على وجوه الحكم التي لأجلها شرع تلك الأحكام، ولأجلها خلق تلك الأعيان، ولو كان هذا في القرآن والسنة نحو مائة موضع أو مائتين، لسقناها،

ولكن يزيد على ألف موضع بطرق متنوعة. [مفتاح دار السعادة ٢٢/٢]

ودلالة نصوص الكتاب والسنة على تعليل الأحكام أكثر من أن تحصى، والمتتبع لنصوص الشريعة يدرك أنها إنما وضعت لمصالح العباد في العاجل والأجل معاً.

لأنه لما كانت النصوص الشرعية متناهية، وتفاصيل الوقائع والأحداث متجددة على الدوام لا تقف عند حد، جعل الشارع شرعه قواعد عامة، إما باعتبار الفاظها، أو باعتبار عللها، وجعل في الأمة علماء يستخرجون حكم الله في كل واقعة حدثت، مثل أحام الوقائع المنصوصة في تحصيل المصالح. [انظر سلم الوصول ٥٧/٤]

يقول الشاطبي: والمعتمد إنما هو أننا استقرينا من الشريعة أنها إنما وضعت لمصالح العباد استقراء لا ينافي فيه الرأي ولا غيره، فإن الله تعالى يقول في بعثة الرسل، وهو الأصل: «رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» [النساء: ١٦٥]، ويقول: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» [الأنبياء: ١٠٧].

وقال في أصل الخلقة: «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» [هود: ٧]

[الداريات: ٥٦]، [الملك: ٢].

وأما التعليل لتفاصيل الأحكام في الكتاب والسنة، فأكثر من أن يحصى، كقوله بعد آية الوضوء: «وَمَا جَعَلَهُ إِلَّا لِيُذَكِّرَ فِي مَوَاقِفَ» [المائدة: ٦]

وقال في الصيام: «وَمَا جَعَلَهُ إِلَّا لِيُذَكِّرَ فِي مَوَاقِفَ» [البقرة: ١٨٣]

وفي الصلاة: «وَمَا جَعَلَهُ إِلَّا لِيُذَكِّرَ فِي مَوَاقِفَ» [البقرة: ١٨٣]

تقطع بأن الأمر مستمر في جميع تفاصيل الشريعة، ومن هذه الجملة ثبت القياس والاجتهاد. [انظر الموافقات ١٣/٢]

وقال شيخ الإسلام: «أئمة الفقه متفقون على إثبات الحكمة والمصالح في أحكام الشريعة». [منهاج السنة ٩٥/١]

وللحديث بقية والحمد لله رب العالمين.

الرد على فرية تقديم العقل على النقل

((لا.. يا فضيلة

شيخ الأزهر..

بل النقل حاكم

وقاض ومقدم

على العقل))

أ.د. محمد عبد العليم الدسوقي

إعداد /

الأستاذ بجامعة الأزهر الشريف

الحمد لله والصلاة والسلام على خاتم رسل

الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.. وبعد:

فقد صدم المتمسكون بأهداب الكتاب والسنة

من أهل الإسلام، بما يعارض إسلامهم ويناقض ما

جبلوا عليه وعلموه وتعلموه، من عدم التقديم بين

بدي الله ورسوله، ومن استحالة تعارض صريح

العقل مع صحيح النقل، وعلى التنزُّل والافتراض:

فبعد تقديم العقل على النص بتأويل الأخير ومن

ثم إهماله وعدم إعماله.. صدم الجميع بما يعارض

هذه الثوابت فيما بات يعرف بـ (وثيقة الحريات)

التي يشرف عليها شيخ الأزهر بنفسه والتي عكف

على إعدادها، وبصحبته كوكبة من علماء الأزهر.

ففي صوت الأزهر ص ٥ عدد ٦٤٢ بتاريخ ١٩ صفر ١٤٣٣ هـ الموافق ١٣ / ١ / ٢٠١٢ م فوجئت كما فوجئ غيري بفضيلة شيخ الأزهر د. أحمد الطيب، يشير في صيغة هذه الوثيقة النهائية إلى سماحة الإسلام وسعة صدره في استيعاب الآخرين، ومواكبة مستجدات العصر، ويشيد فيما يشيد بعلمائنا القدامى، مبرراً ذلك بأنهم «تركوا لنا قاعدتهم الذهبية التي تقرر أنه: (إذا تعارض العقل والنقل، قُدِّمَ العقل وأوَّلُ النقل) تغليباً للمصلحة المعتمدة وإعمالاً لمقاصد الشريعة.. وهذا امر فيه مغالطة، كما أنه من الخطورة بمكان.. ويرد عليه من عدة أوجه:

١- أن العقل السليم لا يمكن بحال أن يصطدم أو يتعارض مع ما جاء به النقل الصحيح، بل إن العقل يشهد له ويؤيده لسبب بسيط ومنطقي يتمثل في: أن الذي خلق العقل وهو الله تعالى، هو الذي أرسل إليه النقل وجعله صالحاً له في كل زمان ومكان.. ولأن الإنسان صنعة خالقه، كان هو سبحانه أعلم بصنعيته وبما يصلحه في كل زمان ومكان، فإذا وضع رب العباد نظاماً فبإلغ حكمته وعلمه ولصالح صنعيته « لا ينبغي من وهن العقل » [الملك: ١٤].

وإذا ألزم عباده بمنهجه وشرعته، كان من المحال أن يضلوا أو يشقوا، أو يعيشوا تحت مظلمة معيشية ضنكاً، وإنما الأمر كما قال جلت حكمته: « وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ وَصَايَايَ وَتَكْوِينِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَمَعِيشَةً يَوْمَ يُصْعَقُ أَعْمَى » [طه ١٢٣، ١٢٤].

ومعلوم بالضرورة أن أولى من يضع نظام التشغيل للمصنوعات - ولله المثل الأعلى - هو صانعها.

ومن هنا ساغ لشيخ الإسلام أن يضع قاعدته الذهبية بحق والتي فيها يقول: «كل ما يدل عليه الكتاب والسنة، فإنه موافق لصريح المعقول، والعقل الصريح لا يخالف النقل الصحيح، ولكن كثيراً من الناس يغلطون إما في هذا وإما في هذا، فمن عرف قول الرسول ﷺ ومراده به، كان عارفاً بالادلة الشرعية، وليس من المعقول ما يخالف المنقول» [مجموع الفتاوى ١٢ / ٨١].

ويقول: «من قال بموجب نصوص القرآن والسنة، أمكنه أن يناظر الفلاسفة مناظرة عقلية يقطعهم بها، ويتبين له أن العقل الصريح مطابق للسمع الصحيح» [مجموع الفتاوى ٦ / ٥٢٥، وينظر مختصر الصواعق ص ٨٧].

القرآن وأدلة السنة في غير مسارها الذي أنزلت من أجله أو بعيداً عن سياقاتها المحمولة عليها على وجهها الصحيح، كما فعل أصحاب المدرسة العقلية عندما وضعوا انسقة فكرية في أذهانهم -كفروض يعملون على إثباتها- وغايتهم من ذلك: أن يجدوا بين الآيات والأحاديث ما يؤيد رأيهم ويدعم مذهبهم ولو بتعسف، فإن وجدوا في الأدلة ما يخالف مذهبهم، قاموا بتأويل الآيات والأحاديث تأويلاً لا تحتمله النصوص ولا يقوم على دليل واضح، أو قاموا برد الأحاديث الثابتة بالسند الصحيح بزعم أنها ظنية من رواية الأحاد التي لا تفيد بزعمهم أيضاً، اليقين في أمور الاعتقاد.

وهذا ما يجري الآن للأسف لضعف الإيمان، وما ارتضاه شيخ الأزهر وما يُعد بحق - عياداً بالله من ذلك - خروجاً على النصوص الشرعية ورداً لها، وتقديماً بين يديها وعدم تسليم لها، وهو ما نهى الله عنه في مثل قوله: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا فِي بَيْتِ اللَّهِ رَسُولَهُ**، [الحجرات: ١]، **ووجه إليه في قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا فِي بَيْتِ اللَّهِ رَسُولَهُ**، [النور: ٥١].

وقوله: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا فِي بَيْتِ اللَّهِ رَسُولَهُ**، [النور: ٥١].

سَلَامًا مُبِينًا، [الأحزاب: ٣٦].. إلى آخر ذلك.

٤- وللتعرف على مؤسس مدرسة معارضة العقل وتقديمه حينذاك على النقل - حتى لا يندفع الناس ببريق كلامه أو باحد من اعوانه - قرر أهل العلم أن تقديم العقل على النقل هو سبيل (إبليس)، فهو أول من عارض النقل بالعقل.. وذلك أن الله عندما أمره بالسجود لأدم عارض أمره بقياس عقلي مركب من مقدمتين هما، قوله: (أنا خير منه)، وقوله: (خلقتني من نار وخلقته من طين)، وكانت النتيجة لديه وعلى مذهبه: (أن خير المخلوقين لا يسجد لمن هو دونه).. وأنت إذا تأملت مادة هذا القياس وصورته، رأيته أقوى من قياسات من تبعه ممن عارضوا بها الوحي، والكلمة باطل.. وكان بشار بن برد الشاعر الأعمى على هذا المذهب، ولهذا قال في قصيدته:

الأرض مظلمة سوداء معيمة

والنار معبودة مذ كانت النار

ولما علم الشيخ أبو مرة - إبليس - أنه قد أصيب من معارضة الوحي بالعقل، وعلم أن لا شيء أبغ في مناقضة الوحي والشرع وإبطاله، من معارضته بالمعقول، أوحى إلى تلامذته وإخوانه

وهذا عينه ما سلكه الإمام أبو الحسن الأشعري عندما ترك سبيل المعتزلة والمتكلمة من الخلف، ونهج نهج سلف الأمة، وعلى رأسهم الإمام المجلد أحمد بن حنبل، وكان منه ما كان من تأليفه كتب: (الإبانة) و(مقالات الإسلاميين) و(رسالة إلى أهل الثغر)، تلك الكتب التي نحض من خلالها بالحجة والبرهان وأدلة العقل قبل النقل، كل طريق يخالف طريق النبي ﷺ وصحابته وتابعيهم بإحسان.

٢- أنه لو حدث تعارض بين العقل والنقل، فإن ذلك مرجعه لأحد سببين لا ثالث لهما: إما أن النقل لم يثبت فينسب مدعى التعارض إلى دين الله ما ليس منه، كالذين يتمسكون بأحاديث ضعيفة أو موضوعة، وينقلونها للناس دون تمحيص، وإما أن العقل لم يفهم النقل ولم يدرك مراد الله ولا خطاب رسوله ﷺ منه على النحو الصحيح، كما شكك بعض المستشرقين في حديث الزبابة، وحديث ولوغ الكلب في الإناء، وأحاديث الشفاعة، وغيرها، قال شيخ الإسلام: «وما أثبتته السمع الصحيح لم ينفه عقل صريح، وحينئذ فلا يجوز أن يتعارض العقل الصريح والسمع الصحيح، وإنما يظن تعارضهما من غلط في مدلولهما أو مدلول أحدهما» [درء تعارض العقل والنقل ٧/ ٣٩].

٣- أن من رسخ القاعدة الصحيحة القاضية بـ (موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول)، إنما بناها على أصل وأساس صحيحين، وهو وجوب أعمال العقل والفكر فيما يؤدي إلى إظهار الدين والعمل بمقتضى النقل، والرد على المخالفين للكتاب والسنة.. وكان يمكن قبول كلام شيوخ الأشاعرة عندما عولوا كثيراً على طريق العقل باعتبار أن الاختصار على الدلائل العقلية لأهم أصول العقيدة الإسلامية مثل إثبات وجوده تعالى وصفاته، مستلزم للنور المحال؛ لأن ثبوت النقل في هذه الأصول متوقف على ثبوت الوحي، وما كان ثبوت الوحي موقوفاً على ثبوته، لا يصح الاستدلال عليه بالنقل؛ لأن ذلك موجب لتقدم الشيء على نفسه وهو الدور المحال، فكان العقل لهذا أصلاً للنقل وشاهداً على صدقه، وإهماله - إذا كانت دلالته قطعية - ورد مقتضاه، موجب لانهايار أصل النقل وللطعن في شاهده الذي لم يثبت إلا به، فيكون هذا إبطالا للنقل.

كان يمكن لهذه القاعدة أن تُقبل، لولا أولئك الذين أرادوا من المتكلمين أن يجعلوا من النقل مطية للعقل، لدرجة جرات البعض منهم على أن يوجه آيات

من الشبهات الخيالية ما يعارضون بها الوحي، وأوهم أصحابه أنها قواطع عقلية، وقال: (إن قدمت النقل عليها فسدت عقولكم).. وغاب عن الشيخ أبي مرة ما غاب عن كثيرين، من أن القياس إذا صادم النص وقابله، كان قياساً باطلاً ويسمى قياساً إبليسياً، لأنه يتضمن معارضة الحق بالباطل، ولهذا كانت عقوبته أن أفسد الله عقله ودنياه وأخرته.. ويمثل جرمه بجرم اتباعه الآن وإلى يوم القيامة ويكون مصيرهم من مصيره.. وصدق الله القائل: ﴿... سَيُطَوِّقُ لُجُؤَهُنَّ إِلَى أَهْلِيهِنَّ يَدْخُلُونَهُمْ غَافِلِينَ﴾ [الأنعام: ١٢١]، والقائل: ﴿وَدِدْتُ جَسَدِي فِي بِيْعَدْوٍ سَيِّئَةٍ مِنَ الْآلِينَ وَالْآخِرِينَ يُرَى تَحْتَهُمْ لَكَيْسٌ تَحْتَ الْقَوْلِ عَزَّوَجَلَّ﴾ [الأنعام: ١١٢]. [ينظر مختصر الصواعق ص ١٥١-١٥٣]. وفي هذا - من دون شك - ما يحد من سلطان العقل بحيث لا يكون النقل مطية له.

يقول محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتابه الملل والنحل: «اعلم أن أول شبهة وقعت في الخليقة: شبهة إبليس، ومصدرها استبداده بالرأي في مقابلة النص.. وتشعبت من هذه الشبهة سبع شبهات، وسرت في انهماك الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلالة، وتلك الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الأربعة.. ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرات بينه وبين الملائكة بعد الأمر بالسجود والامتناع منه. [ينظر السابق ص ٢١٨ والملل والنحل ص ١١].. ما يعني أن هذا المبدأ مرفوض لدى أهل العلم من أساسه، لكونه منافياً للإسلام.

٥- وقد ورث هذه الطريقة عن إبليس - لعنه الله - الجعد بن نرهم، فهو أول من عارض الوحي بالرأي، ولما اشتهر أمره في المسلمين طلبه خالد القسري وكان أميراً على العراق، حتى ظفر به وذبحه يوم الأضحى في أصل المنبر، ومع ذلك فقد خلفه فيها اتباع جهم بن صفوان واتباعه والمعتزلة ومن تأثر بهم من المتكلمة ومتأخري الأشاعرة، فهذا ميراثهم عن إبليس وهو سلفهم إليه.. ثم انطفت تلك البدعة حتى عصر القرامطة والباطنية الذين دعوا أقوامهم إلى العقل المجرد، وإن أمور الرسل تعارض المعقول، فجرى على الإسلام وأهله منهم ما جرى وكسروا عسكر الخليفة وقتلوا الحجاج، واقتلعوا الحجر الأسود من مكانه وقويت شوكتهم.. وأصل طريقتهم: أن الذي أخبر به الرسل قد عارضه العقل، وإذا تعارض العقل مع النقل قدم

العقل.. وهذا كله يدعونا لتبذ طريقتهم هذه وعدم مجاراتهم.

على أن أرباب هذه الطريقة ومن تأثر بهم من الفلاسفة وفرق الشيعة والخوارج والمعتزلة وطوائف أهل الكلام - وهذا مما تجدر الإشارة إليه - مضطربون في العقل الذي يعارض النقل أشد الاضطراب، وكل منهم يدعي أن صريح العقل معه وأن مخالفه قد خرج عن صريح العقل، وقد ساعدتهم على هذا أن المعقولات ليس لها ضابط ولا هي محصورة في نوع معين.. ونحن نصدق جميعهم ونبطل عقل كل فريقهم بعقل الأخرى، ثم نقول للجميع ما قاله ابن القيم: «بعقل من منكم يوزن كلام الله ورسوله ٢ فما وافقه قبل وأقر عليه، ومن خالفه أول (أو فوض إلى عقولكم؟) أعقل أرسطو وشيعته؟ أم عقل افلاطون أم ابن سينا أم الجعد أم جهم؟ أم النظام أم العلاف أم الجبائي أم بشر المريسي؟ أم فخر الدين الرازي، وقد هداه الله ورجع عما كان عليه؟ [ينظر مختصر الصواعق ص ٩٦، ١٧٠، ١٧٢].

٦- إن غاية ما جنح إليه الإمام الرازي ومن حبل بقيد من الخلف، في فرضية التعارض التي ما انفك يذكرها له ولهم فضيلة شيخ الأزهر دون أن يسجل رجوعه ورجوعهم عنها إلى نهج السلف، قولهم: (إننا لو قدمنا النقل - في حال التعارض - على العقل، لبطل العقل وهو أصل النقل، وللزم بالتالي بطلان العقل والنقل، فتعين تقديم العقل).. وجوابه: أن قولهم: (إن قدمنا النقل لزم الطعن في أصله)، ممنوع.

ذلك أنه إن أرادوا بذلك: جعل العقل أصلاً في ثبوت النقل في نفس الأمر، فهذا لا يقول به عاقل؛ لأن النقل ثابت في نفس الأمر وليس موقوفاً على علمنا به، فعدم علمنا بالحقائق لا ينافي ثبوتها في نفس الأمر، فما أخبر به الصادق المصدوق ٢ هو ثابت في نفسه، سواء علمناه بعقولنا أم لم نعلمه، وسواء صدقه الناس أو لم يصدقوه، كما أن رسول الله حقاً وإن كذبه من كذبه، وكما أن وجود الله وثبوت أسمائه وصفاته حق سواء علمناه بعقولنا أو لم نعلمه، فلا يتوقف ذلك على وجودنا فضلاً عن علومنا وعقولنا؛ لأن الشرع المنزل من عند الله مستغن في نفسه عن علمنا وعقلنا، ولكن نحن محتاجون إليه وإلى أن نعلمه، فإذا علم العقل ذلك حصل له كمال لم يكن قبل ذلك، وإذا فقدته كان ناقصاً جاهلاً.

وإن أرادوا به: أن العقل أصل في معرفتنا

بالنقل ودليل على صحته، قيل لهم: ليس كل ما يُعرف بالعقل يكون أصلاً للنقل ودليلاً على صحته، فإن المعارف العقلية أكثر من أن تحصى، والعلم بصحة السمع يتوقف على ما به يُعلم صدق الرسول من العقلية، وليس كل العلوم العقلية يُعلم بها صدقه^٢، بل إن ذلك يعلم بالبراهين والآيات الدالة على صدقه، فلعلم بذلك أن جميع المعقولات ليست أصلاً للنقل، لا بمعنى توقف العلم بالنقل، عليها.. ولا بمعنى توقف ثبوته في نفس الأمر عليها، وأنه لا يلزم من تقديم السمع على المعقول في الجملة، القدح في أصله. [ينظر مختصر الصواعق ص ٩٨؛ ١٠٠، ودرء التعارض ١/ ٨٨].

٧- وجوابه أيضاً: أن هذا التقسيم الذي جنح إليه الرازي غير صحيح ولا منطقي بالمرّة، تلك أنه بنى هذه القاعدة على تقسيم وأصل باطلين؛ حيث قال - وقد تبنى قوله فضيلة شيخ الأزهر -: إنه عند تعارض النقل والعقل، إما أن يقال بالجمع بينهما، أو ببطلانهما، أو بتقديم النقل، أو بتقديم العقل.. ثم ما كان منه إلا أنه اختار الأخير منها لليلة السابق ذكرها وهي: (أنالو قدمنا النقل - في حال التعارض - على العقل، لبطل العقل وهو أصل النقل، وللزم بالتالي بطلان العقل والنقل، فتعين تقديم العقل) [ينظر أساس التقديس للرازي ص ١٩٣، ١٩٤].. وهذا التقسيم - فضلاً عن أنه جعل من العقل طاغوتاً على حد تسمية ابن القيم وقبض لكسره باباً في صواعقه استغرق منه قرابة المائتي صفحة - هو باطل من أصله. والتقسيم الصحيح أن يقال: إذا تعارض دليلان سمعيان أو عقليان أو سمعي وعقلي، فإما أن يكونا قطعيين، وإما أن يكونا ظنيين، وإما أن يكون أحدهما قطعياً والآخر ظنياً، فاما القطعيان فلا يمكن تعارضهما، وإلزم الجمع بين البقيضين، وإن كان أحدهما قطعياً والآخر ظنياً تعين تقديم القطعي سواء كان عقلياً أو سمعياً، وإن كانا ظنيين صرنا إلى الترجيح ووجب تقديم الراجح منهما «لا تكون المتعين أو الراجح فيما إذا كان عقلياً لأنه عقلي، وإنما لكوننا قطعياً».

ومما تجدر الإشارة إليه أن هذا التقسيم - زيادة على أنه المترجح المتفق على مضمونه بين العقلاء - فإن جانب الترجيح أو القطع العقليين فيه، يصبان في دائرة المباحات على ما سيأتي بيانه، كما أنه الذي «علم منه أن إثبات التعارض بين الدليل العقلي والسمعي والجزم بتقديم العقلي مطلقاً خطأ، وأن جعل جهة الترجيح كونه عقلياً خطأ، وأن جعل سبب التأخير والاطراد كونه نقلياً خطأ» [الصواعق ص ٩٨ وينظر ما قبلها وما بعدها].

٨- أن تقديم العقل على النقل يتضمن القدح في

العقل والنقل معاً وليس العكس؛ لأن العقل - فضلاً عما سبق ذكره - قد ضيق الشرح، ومن ضرورة تصديقه له قبول خبره.. وأيضاً لأن العقل قد شهد الشرع والوحي بأن النقل أعلم منه، وأن نسبة علوم العقل ومعارفه إلى الوحي، أقل من خردلة بالإضافة إلى جبل، فلو قدم حكم العقل عليه لكان ذلك قبحاً في شهادته، وإذا بطلت شهادته بطل قبول قوله، ذلك أن الشرع فضلاً عن أنه مأخوذ عن الله بواسطة رسوله: الملك والبشر، هو كذلك مؤيد بشهادة الآيات وظهور البراهين على ما يوجب العقل ويقتضيه تارة، وعلى ما يستحسنه تارة وعلى ما يجوز تارة ويضعف عن بركه تارة، فلا سبيل إلى الإحاطة به ولا مناص من التسليم له والانقياد لحكمه والإذعان والقبول به.

وهنا يسقط (لم) ويبطل (كيف؟) وتزول (هلا) وتذهب (لو و ليت) في الريح وبيع ما أضر الله به في قوله «...» [المائدة: ٣]. حيث أضر به قد تمم الدين لنبيه ﷺ وكلمه به، ولم يحوجه هو ولا أمته من بعده في تغليب المصالح المعتبرة إلى عقل ولا نقل سواء.. ويكون ما أمر الله به عباده في قوله: «...» [النساء: ٦٥]. حيث أقسم بآنا

لا نؤمن حتى نحكم رسوله في جميع ما شجر بيننا وتوسع صدورنا لحكمه فلا يبقى فيها حرج، ونسلم لحكمه تسليماً فلا نعارضه بعقل ولا برأي.. وفي قوله: «فما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله..» [الشورى: ١٠]، حيث أخبر أن حكم جميع ما تنازعنا فيه مردود إلى الله وحده، فهو الحاكم فيه على لسان رسوله، فلو قدم حكم العقل على حكمه لم يكن هو الحاكم بكتابه.. وفي قوله: «اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون..» [الأعراف: ٣]؛ حيث أمر باتباع الوحي المنزل وحده ونهى عما خالفه، كما أخبر سبحانه - في غير ما ذكرنا من الآيات - أن كتابه هدى وشفاء وبينه ورحمة ونور ومفصل وبرهان وحجة وبيان، فلو كان في العقل ما يعارضه ويجب تقديمه على القرآن، لم يكن فيه شيء من ذلك بل كانت هذه الصفات للعقل دونه. [ينظر السابق ١٠٢: ١٠٦].

ونكمل المقال في العدد القادم لنتحدث عن تراجع فخر الدين الرازي عما نسب إليه من تقديم العقل على النقل والله الموفق.

الحمد لله الذي خلق النفوس فسواها،
الهمها فجورها وتقواها، والصلاة
والسلام على المبعوث بتزكية النفوس
ومكارم الأخلاق سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه اجمعين، أما بعد:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنِيبَةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ حَسَنًا تَقْبَلِهَا رَاحِمَةً مِّن رَّبِّكِ وَسُوءُ مَا كَانَتِ تَفْعَلِينَ﴾ [الشجر: ٢١-٢٢].
وقد ورد في القرآن الكريم ما يدل على أن النفس لها قدرة على التوبة والرجوع إلى ربها، وهذا هو المعنى الذي نريد أن نوضحه في هذه القصة.

أيها الأخ الكريم: هذه قصة النفس البشرية حين تطبع على خلال الخير فتسمو عن الدنئات وسفاسف الأمور وترتفع عن حطام الدنيا الزائل، وقصتها أيضا حين تطبع على الحسد والغدر والعدوان، وحين يظن الفاشل البليد الحاقد حين يتخلص من منافسه التقى النقي أنه سيبنى نفسه فإذا هو يهدمها؛ لأن الإنسان لا يبني نفسه بهدم غيره؛ بل بجهد الإيجابي في تقوية النفس وتزكيتها.

ثانياً: اختلاف النفوس باختلاف ما جُبلت عليه:

لا شك أن النفوس تختلف باختلاف ما جلبت عليه من خير أو شر، ثم يأتي دور المجاهدة لزيادة نصيب الخير والاستقامة عليه، وتقليل نصيب الشر والقضاء عليه، وصدق الله العظيم حين قال: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الشورى: ١٠-١١].
والله ابن القيم حين قال: «سبحان الله في النفس كبر إبليس وحسد قابيل، وعتو عاد، وطغيان ثمود، وجراة ثمود واستطالة فرعون وبغي قارون وخفة هامان».

وقال مالك بن دينار: «إن الأبرار لتغلي



قصة ابني آدم (١)

(يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنِيبَةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ حَسَنًا تَقْبَلِهَا رَاحِمَةً مِّن رَّبِّكِ وَسُوءُ مَا كَانَتِ تَفْعَلِينَ)

الحمد لله الذي خلق النفوس فسواها،



قلوبهم بأعمال البر، وإن الفجار تغلي قلوبهم بأعمال الفجور، والله يرى همومهم؛ فانظروا في همومكم.

ثالثاً: هذا الذي أشرنا إليه آنفاً نلاحظه بوضوح في هذه القصة، كما نستخلص أموراً آخر من الفوائد والعبر في حينه إن شاء الله، ونبدأ بوقفه مع الآيات الكريمة نوجزها فيما يلي:

١- واقصص عليهم - يا رسول الله - على بني إسرائيل وعلى غيرهم خبر ابني آدم - وهو خبر حق وصدق - حين قدم كلاهما قرباناً، فتقبل من هابيل، ولم يتقبل من قابيل، وقد تم ذلك بأن جاءت نار فاكلت ما قدمه هابيل، ولم تاكل ما قدمه قابيل.

وللمفسرين حول هذا تعليقات، بعضهم قال: الذي قدمه قابيل كان هزيلاً لا قيمة له، والبعض الآخر قال كان قابيل عاطلاً لا يعمل ولا يملك شيئاً، وكان هابيل يعمل في رعي الأغنام، وقال آخرون: كان قابيل يعمل في الزراعة وهابيل يعمل في الرعي.

والخلاصة كما قال الله تعالى على لسان هابيل: «إِنَّمَا يَنْتَقِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» [المائدة: ٢٧].

٢- دب الحسد في قلب قابيل، وانتقل إلى جوارحه بصورة واضحة، وهذا الذي استعاذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما علمنا القرآن في قوله تعالى: «وَرِيسَ حَسَدٍ حَاسِدٍ» [الفرق: ٥].

فقال قابيل لأخيه هابيل: (لاقتلنك) هكذا بصيغة التوكيد، لكن لماذا تقتله يا قابيل؟ لا شيء إلا أن الله تقبل منه ولم يتقبل منك وما ذنب أخيك هابيل؟ وما الجريمة التي ارتكبها هابيل حتى يستحق عليها القتل وما ذنبه إلا أن يكون من المتقين، وأن الله أحبه لتقواه وتقبل منه، لماذا لا تحاول أن تكون مثله من المتقين حتى يتقبل الله منك؟ ولأن نفس قابيل كانت مثل نفس الشيطان، فامتلات شراً فحسد أخاه وحقد عليه ولم ير أمامه إلا قتله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

٣- قابل هابيل سيئة أخيه بالحسنة لعله يرعوي أو يزجر، فقال له: لئن مددت إلي يدك

لتقتلني لن تجد مني مثل فعلك، إني أخاف الله رب العالمين، كما أني أريد أن تتحمل أنت وزر قتلي مضافاً إلى أوزارك السابقة، فتكون بذلك من أصحاب النار الملائمين لها.

٤- ولما غلت مراحل الحقد والحسد في قلب قابيل، وأغلقت منافذ التفكير في عقله لم يتورع عن المسارعة بالببطش بأخيه وقتله، وبذلك سقط في معين الخسران، الذي جعله عاجزاً عن موارد جثة أخيه، ويبدو أن هذه الجريمة وقعت في وقت مبكر جداً من هبوط آدم وزوجه إلى الأرض؛ لأن قابيل لم يكن يعرف كيف يتصرف في جثة أخيه حتى بعث الله غراباً ينقر في الأرض يحفر فيها حفرة عميقة يواري فيها جثة غراب آخر؛ فتعلم منه قابيل كيف يواري جثة أخيه أي كيف يدفنها.

وهنا اختصر السياق القرآني أحداثاً نفهمها من السياق، وهذا أحد وجوه الإعجاز في الأسلوب القرآني الفريد؛ لأنه ما من شك قد مرت فترة زمنية طويلة من حيرة قابيل وذكر بعض المفسرين أن قابيل حمل جثة أخيه على ظهره وطاف بها طويلاً (قيل: سنة، وقيل: مائة سنة، كما نقله ابن كثير)، لا يعرف كيف يتصرف فيها، حتى رأى ما فعله الغراب.

٥- وهنا أدرك قابيل عجزه وضعفه بل وغيباءه، وقد صرح بذلك كما حكى عنه القرآن الكريم: «هَذَا الْقَرَابَ فَأُورِيَ سَوْءَهُ أَيْضاً فَأَضْحَجَ مِنَ السُّؤْمِ» [المائدة: ٣١].

٦- نقل ابن كثير عن ابن عباس قصة مؤداها خلاف نشب بين قابيل وأخيه هابيل بسبب رغبة قابيل في الزواج من أخته التي ولدت معه لوضاعتها في بطن غير الذي ولدت معه، فكانت الفتاة المولودة مع قابيل من حق هابيل كما كان متبعاً في ذلك الوقت، لكن قابيل بغى على أخيه... ومهما يكن من أمر بشأن صحة هذه القصة من عدمه فقد حسد قابيل أخاه، يقول ابن كثير رحمه الله: قال في تفسيره: «يقول تعالى مبيناً وخيم عاقبة البغي والحسد

والظلم في خبر ابني آدم، ثم قال: «أي اقصص على هؤلاء البغاة الحسدة إخوان الخنازير والقردة من اليهود وامثالهم واشباههم خبر ابني آدم بالحق». انتهى مختصراً. وعلى هذا أجمع المفسرون؛ فالحسد هو المحرك الأول لهذه الجريمة الشنعاء.

٧- صلة هذه القصة ببني إسرائيل:

مما لا شك فيه أن هذه القصة وثيقة الصلة بالحديث عن بني إسرائيل، وهذا واضح جلي من السياق القرآني في السباق واللاحق، فالقصة جاءت تعقيباً على ما ذكره القرآن من تمرد بني إسرائيل على أوامر موسى ونكوصهم عن دخول القرية التي أمرهم الله بدخولها، فأبوا الانقياد لأمر الله، وبلغت بهم الوقاحة أن قالوا لموسى: «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَوْمُكَ»، [المائدة: ٢٤]، هذا وقد جاء تعقيب القرآن على القصة:

رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَثَ الْأَرْضِ مُتْرِفِينَ ﴿٣٢﴾ [المائدة: ٣٢].

ونستطيع بعون الله أن نلخص علاقة القصة ببني إسرائيل فيما يلي:

١- بنو إسرائيل تمردوا على أوامر الله تمرد قابيل على أوامر الله.

٢- بنو إسرائيل دب فيهم داء الأمم ألا وهو الحسد فقديمًا حسد أبناء إسرائيل أخاهم يوسف وتامروا على قتله وانتهى بهم الأمر على التخلص منه ليخلوا لهم وجه أبيهم بغير جريرة جناها يوسف عليه السلام، وهذا الذي فعله قابيل تمامًا مع أخيه هابيل.

٣- وحسد اليهود العرب على بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فيهم ونزول القرآن بين ظهرائهم، وحملهم ذلك على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وبالإسلام مع علمهم بذلك وإقرارهم به، ولكن منهم الحسد والحقد على الكفر وعدم

الإيمان.

قال الله تعالى في سياق الحديث عن اليهود: «أَمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَلْسِنَةٍ قَدْ أَلْفَلْهُوا...» [النساء: ٥٣ - ٥٤].

وقال تعالى: «يُرْذِلُكُمْ مِنْ بَيْنِ يَمِينِكُمْ فَهَارَا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ مَنْ بَيْنَ يَمِينِكُمْ...» [البقرة: ١٠٩].
فالحسد إذن صفة لازمة لبني إسرائيل قديمًا وحديثًا.

٤- انتشار القتل بينهم وجراتهم عليه حتى قتلوا أولياء الله وأنبياءه، ومن هنا قال الله تعالى تعقيباً على قصة ابني آدم:

[المائدة: ٣٢] من أجل حرمة القتل الشديدة، وكونه إزهاق نفس حرم الله قتلها بغير حق، وهذا من أعظم الحرمات على الله، ومن أجل ما وقع فيه بنو إسرائيل من استهانتهم بالدماء، كتبنا عليهم أي شرعنا لهم وفرضنا عليهم، وكانت التوراة أول الكتب التي حرم الله فيها قتل النفس وجاء فيها شرع القصاص، كما

قال الله تعالى: «وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ بِالْحَقِّ وَالَّذِي يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ وَالَّذِي يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ وَالَّذِي يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ...» [المائدة: ٤٥]. هذا

بعض ما كتبه الله في التوراة على بني إسرائيل، فهل عملوا به؟ اللهم لا، إلا قليلاً.

٤- وكتب الله علينا في القرآن: «إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ وَأَنَّا الْإِلَهِ...» [البقرة: ٢١٦].
«أَن يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ...» [البقرة: ٢١٦].
«أَن يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ...» [البقرة: ٢١٦].
«أَن يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ...» [البقرة: ٢١٦].

فهل عملنا به؟ وأقمنا حدود الله؟

لو أقمنا حدود الله في مجرم واحد لساد الأمن، وتحقق العدل، وانتفت ظاهرة البلطجة وجميع الظواهر السلبية التي تهدد أمن المجتمع وأمانه. اللهم انشر رحمتك على العباد، ودمر أهل الزيف والفساد.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله،
وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فإن الإخلاص من الصفات الروحية التي
تسمو بالمرء إلى منزلة رفيعة من الخلق الإنساني،
والإخلاص يجعل الإنسان متقناً في عمله، لطيفاً في
خلقه، نقياً في سلوكه، وفيّاً في تعامله، كريماً في
عطائه، صادقاً في أخوته، مؤدياً لواجباته غير مشرك
في عبادته لربه، وبالإخلاص ينال الإنسان السعادة
في الدنيا والآخرة.

والإخلاص لله: هو أن يأتي الإنسان بأعمال
نقية، لا يشوبها رياء، قياماً بالواجب، سواء في
العبادات أو في سائر الأعمال، قاصداً بذلك وجه الله
ورضاه، وقيل الإخلاص: هو التعري عما دون الله
تعالى، أي تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين.
وفي الذكر الحكيم: ﴿قُلْ

﴾ [آل عمران: ٢٩].

ويقول سبحانه وهو الحكيم الخبير: ﴿

[الكهف: ١١٠]، ومن هذه النصوص يدرك الإنسان
العاقل أن الإخلاص روح الأعمال، فأي عمل يؤديه
المرء ولا إخلاص فيه فليبتاك أنه لا روح فيه، وفي
الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله
لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً وابتغي به
وجهه»، [النسائي: ح ٣٠٨٩ وصححه الألباني].

معنى الإخلاص: يُقال: خلص الشيء، أي:
صار خالصاً، وكل شيء خلص لونه فهو حوارِي،
فالحواري: الناصح، وأصله الشيء الخالص،
والحواريات من النساء النقيات الإحسان والجلود،
وقال الزجاج: الحواريون: خلصاء الأنبياء وصفوتهم،
والدليل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم:
«الزبير ابن عمّي وحواري من أمتي» [مسند أحمد
وصححه الألباني]. قال: وأصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم حواريون. وتاويل الحواريين في اللغة:
الذين أخلصوا ونقوا من كل عيب.

وفي تفسير الطبري: المخلص والمخلص متفقان
المعنى. وذلك أن من أخلصه الله لنفسه فاختاره، فهو
مُخلص لله التوحيد والعبادة، ومن أخلص توحيد
الله وعبادته فلم يشرك بالله شيئاً، فهو من أخلصه
الله، وما أحوج الأمة التي وحدة بنائها الأسرة
المسلمة إلى الإخلاص لله تعالى حتى يزول الشقاء،
ويقبل العناء، ويسعد الجميع دنيا وآخرة.

هو رب لا محابص

١- إخلاص الدين لله تعالى:

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ الْحَكِيمِ

باب الأسرة

الإخلاص وأثره في الدنيا والآخرة

جمال محمد حميد

وَالْأَنْصَارُ، [التوبة: ١١٧] إلى قوله: «وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» [التوبة: ١١٩]، فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام، أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أن لا أكون كذبتة، فاهلك كما هلك الذين كذبوا، فإن الله قال للذين كذبوا - حين أنزل الوحي - شر ما قال لأحد، فقال تبارك وباعلى:

لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْمُنْكَرِينَ

[التوبة ٦٥ - ٩٦] [صحيح البخاري: ٦/٦].

- عن شداد بن الهاد، أن رجلاً من الأعراب جاء النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه ثم قال: أهاجر معك فاوصني به النبي صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه، فلما كانت غزوة، غنم النبي صلى الله عليه وسلم سبياً « فقسم وقسم له » فأعطى أصحابه ما قسم له، وكان يرعى ظهرهم، فلما جاء دفعوه إليه فقال: ما هذا؟ قالوا: قسم قسمه لك النبي صلى الله عليه وسلم، فأخذه فجاء به النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ما هذا فقال: « قسم قسمته لك » قال: ما على هذا اتبعتك، ولكن اتبعتك على أن أرمي هاهنا وأشار إلى حلقه بسهم، فأموت فادخل الجنة فقال صلى الله عليه وسلم: « إن تصدق الله يصدقك ». فلبثوا قليلاً، ثم نهضوا في قتال العدو فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم يحمل قد أصابه سهم حيث أشار، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: « أهو هو؟ » فقالوا: نعم. قال: « صدق الله فصدقته ». ثم كفنه النبي صلى الله عليه وسلم في جبة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قدمه فصلى عليه فكان مما ظهر من صلاته عليه: « اللهم هذا عبدك خرج مهاجراً في سبيلك، فقتل شهيداً، أما شهيد عليه. [سنن النسائي، وصححه الألباني].

إخلاص أعرابية فقتل ونها:

قال الأصمعي: حجت أعرابية ومعها ابن لها، فاصيبت به، فلما نهن قامت علي قبره، وهي موحجة فقالت: والله يا بني لقد غنوتك رضيعاً، وفقدتك سريعاً، وكأنه لم يكن بين الحالين مدة التذ بعيشك فيها، فاصبحت بعد البضارة والغضارة وروني الحياة والنفس في طيب روائحها، تحت أطباق النرى جسداً هامداً، وزفاتاً سحيقاً، وصعيداً جَرزاً. أي بني لقد سَحَبَت الدنيا عليك أنيال الفناء، واسكنتك دار البلى، ورمتني بعبدك نكبة الردى، أي بني، لقد أسفر لي وجه الدنيا عن صباح داج ظلامه.

ثم قالت: أي رب ومنك العدل، ومن خلقك الجور، وهبته لي قرّة عين فلم تمتعني به كثيراً، بل سلبتني

يكون المعنى: قلب الرجل المسلم حال كونه متصفا بهذه الخصال الثلاث لا يصير عنه الخيانة والحق والشجاعة ولا يبخله مما يزيله عن الحق، والحاصل أن هذه الخصال الثلاث مما يستصلح به القلوب، فمن تمسك بها طهر قلبه من الخيانة والحق وغيرهما من الرذائل. [شرح سنن ابن ماجه للسيوطي وغيره ص ٢٩].

٣- صلاح الأحوال وقبول الاعمال، ومغفرة الذنوب والغفر العظيم في الآخرة

قال الله تعالى: أَتَقْرَأُونَ اللَّهَ وَقُولُوا أَقُولَا

نماذج من المظالمين

- عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لطلب سعد بن الربيع، وقال لي: « إن رأيته فاقرئه مني السلام، وقل له: يقول لك رسول الله: كيف تجدك؟ » قال: فجعلت أطوف بين القتلى فأصبته وهو في آخر رمق وبه سبعون ضربة ما بين طعنة برمح، وضربة بسيف ورمية بسهم، فقلت له: يا سعد، إن رسول الله يقرأ عليك السلام ويقول لك: « خبرني كيف تجدك؟ » قال: على رسول الله السلام، وعليك السلام، قل له: يا رسول الله، أجدني أجد ريح الجنة، وقل لقومي الأنصار: لا عذر لكم عند الله أن يخلص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيكم شفر يطرف، قال: وفاضت روحه رحمه الله. [الحاكم في المستدرک وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي في التلخيص: صحيح].

- قال كعب بن مالك رضي الله: فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال، وهو يبرق وجهه من السرور: « أبشّر بخير يوم مر عليك منذ ولدت أمك »، قال: قلت: أمن عندك يا رسول الله، أم من عند الله؟ قال: « لا، بل من عند الله ». وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سُر استنار وجهه، حتى كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن انخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك ». قلت: فأني أمسك سهمي الذي بخير، فقلت: يا رسول الله، إن الله إنما نجاني بالصديق، وإن من توبتي أن لا أحدث إلا صدقاً ما بقيت. فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أحسن مما أبلاني، ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومي هذا كذباً، وإنني لأرجو أن يحفظني الله فيما بقيت، وأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم: « لَنُدْ تَابَكَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُكَلِّمِينَ »

وَشَيْكًا؛ ثُمَّ أَمَرْتَنِي بِالصَّبْرِ، وَوَعَدْتَنِي عَلَيْهِ الْأَجْرَ، فَصَبَّغْتُ وَعَلَّيْهِ وَرَضِيْتُ قَضَائَكَ، فَرَجَمَ اللَّهُ مِنْ تَرْحُمَ عَلَيَّ مِنْ اسْتَوْدَعْتَهُ الرِّزْمَ، وَوَسَّغْتَهُ الثَّرَى؛ اللَّهُمَّ ارْحَمْ غُرْبَتَهُ، وَأَنْسَ وَحْشَتَهُ، وَاسْتَرْ عَوْرَتَهُ، يَوْمَ تَكْشِفُ الْهَنَاتِ وَالسُّوءَاتِ.

فلما أرايت الرجوع إلى أهلها وقفت على قبره، فقالت: أي بني، إني قد تزوّجت لسفري، فليت شعري ما زائد لي بعد طريقك، ويوم معاك؟ اللهم إني أسألك له الرضا برضائي عنه. ثم قالت: استودعتك من استودعنيك في أحشائي جنيئا؛ وأثكل الوالدات ما أمض حرارة قلوبهن، وأثلق مضاجعهن، وأطول ليلهن، وأقصر نهارهن، وأقل أنسهن، وأشدّ وحشتهن، وأبعدهن من السرور، وأقربهن من الأحزان. [زهر الآداب وثمر الآل باب لابي إسحاق القيرواني ٤٥٩/٢].

- وفي هذا المعنى قال نبينا صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ السَّقَطَ لِيَجْرَ أَمَهُ بِسِرِّهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسِبْتَهُ». يعني صبرت لفقدته وأخلصت لخالقه، ورضيت بقائه.

جاء من اهل الاخلاص

عن أبي هريرة رضي الله عنه، يَقُولُ افْتِخَبَا خَيْرَ رَجُلٍ وَلَمْ (فَلَمْ) نَعْنَمْ ذَمًّا وَلَا قِصَّةً إِنَّمَا عَنَّمَا الْبَقْرَ وَالْإِبِلَ وَالْمَنَاعَ وَالْحَوَاطِطَ ثُمَّ انْصَرَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى وَادِي النُّقْرَى، وَمَعَهُ عَدُوٌّ لَهُ يُقَالُ لَهُ مِذْعَمٌ أَهْدَاهُ لَهُ أَحَدُ بَنِي الضَّبَابِ، فَدِينَمَا هُوَ يَخْطُرُ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ سَهْمٌ عَائِرٌ حَتَّى صَابَ ذَلِكَ الْعِنْدَ فَقَالَ النَّاسُ هَيْبِنَا لَهُ الشَّهَادَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَلِّ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّعْلَةَ الَّتِي أَصَابَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَعَابِمِ لَمْ تَصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعَلَ عَلَيْهِ نَارًا، فَجَاءَ رَجُلٌ حِينَ سَمِعَ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشْرَاكَ، أَوْ بِشْرَاكَيْنِ، فَقَالَ هَذَا شَيْءٌ كَبِيتُ أَصْبِيئَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِشْرَاكٍ أَوْ شِرَاكًا مِنْ نَارٍ» [البخاري ومسلم].

عمراني مؤسسي قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله، ما القفال في سبيل الله؟ فإن أحبا بفانيل عضا وثفان حمية، فرفع الله ومارفع إليه راسه إلا أنه كان فائما فقال من فاني لبيكون كلمة الله في الغيا فهو في سبيل الله عز وجل. [رواه البخاري ومسلم وأبو داود].

عن شفي الأصبحي أنه دخل المدينة، فإذا هو برجل قد اجمع عليه الناس فقال من هذا فقالوا أبو هريرة قد مات منه حتى معدت بين يديه وهو يحدث الناس فلما سكوت وخلا قلت له أشدك بحق ويحق لما حدثني حديثا سمعته من رسول

الله صلى الله عليه وسلم عقلته وعلمته. فقال أبو هريرة: أفعل، لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلته وعلمته ثم شبع أبو هريرة تشعة فمكت قليلا ثم أفاق فقال: لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت ما معنا أحد غيري وغيره ثم تشغ أبو هريرة تشعة أخرى ثم أفاق فمسح وجهه فقال لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وهو في هذا البيت ما معنا أحد غيري وغيره ثم شبع أبو هريرة بشعة أخرى ثم أفاق ومسح وجهه فقال أفعل لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه في هذا البيت ما معنا أحد غيري وغيره ثم شبع أبو هريرة تشعة شديدة ثم مال خازا على وجهه ففسدته على طويلا ثم أفاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة يذل إلى العباد لبغصى بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعوه به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للفقراء ألم أعلمك ما أنزلت على رسولي قال بلى يا رب قال فماذا عملت فيما علمت قال كُتِبَ أَقُومَ بِهِ أَثَاءَ اللَّيْلِ وَأَثَاءَ النَّهَارِ. فيقول الله له كدبت وتقول له الملائكة كدبت ويقول الله له بل أردت أن يقال إن فلانا قارئ فقد قيل ذلك. ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد قال بلى يا رب. قال فماذا عملت فيما أتيتك قال كُتِبَ أَصِلَ الرَّحِمَ وَأَنصَدَّقِ فيقول الله له كدبت وتقول له الملائكة كدبت ويقول الله له بل أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل ذلك. ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله له في ماذا قُتِلْتَ فيقول: أمُرتُ بالجهاد في سبيلك فقَاتِلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ فيقول الله تعالى له كدبت وتقول له الملائكة كدبت ويقول الله له بل أردت أن يقال فلان جريء فقد قيل ذلك. ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ركبتي. فقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعّر بهم النار يوم القيامة

وهكذا يودع الله تعالى من اهل الاخلاص واسعى وجه الناس، وترك العمل لله، في أول من تسعّر بهم النار يوم القيامة جزاء اكتفائهم بمدح الخلق وثنائهم، والعزوف عما عند الله الواحد الأحد.

تسأل الله الاخلاص في الأقوال والأعمال وأن يصلح لنا الأحوال ويحسن لنا الختام، والحمد لله رب العالمين.

تحذير الجامعة من

الفتنة الواسية

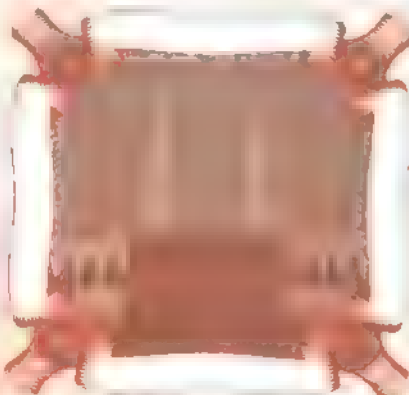
قصة الضب واسلام ألف أعرابي

مكتبة

١٣٩١

على حبيب

إهداء



بواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية
الحسنية للفكر الكريم، حتى يقف على حقيقة
هذه القصة التي اشتهرت على السمة القصص
والوعاظ، وانتشرت بين الناس، وإلى الفري
الكريم سحريح وتحقق هذه القصة
ولا تن

يزوي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في محفل
من اصحابه، إذ جاء رجل أعرابي من بني سليم
قد صاب ضباً وجعله في كفه، فذهب به إلى رخله،
فراى جماعة فقال: على من هذه الجماعة فقالوا:
على هذا الذي يزعم انه نبي، فشق الناس، ثم
اقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال:
يا محمد، ما اشتملت النساء على ذي لهجة اكنب
منك ولا ابغض، ولولا ان يسميني قومي عجولا
لعجلت عليك فقتلتك، فسررت بقتلك الناس
جميعاً

فقال عمر يا رسول الله، دعني امثله، فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: اما علمت بان الحلم
كاد ان يكون نبياً.

ثم اقبل الأعرابي على رسول الله صلى الله عليه
وسلم، فقال: «واللات والعزى لا امنت بك».

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا
أعرابي، ما حملك على ان قلت ما قلت، وقلت غير
الحق ولم تكرم مجلسي؟

فقال وتكلمني ايضاً؟ - استخفافاً برسول الله
صلى الله عليه وسلم - واللات والعزى لا امنت
بك أو يؤمن بك هذا الضب، فاخرج ضباً من
كفه وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه
وسلم، فقال: «إن آمن بك هذا الضب امنت بك».

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا صب،
فتكلم الضب بكلام عربي مبين فهمه القوم
جميعاً

لبيك وسعديك يا رسول رب العالمين.
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من
بعد

قال الضب الذي في السماء عرشه، وفي الأرض
سلطانه، وفي البحر سبيله، وفي الجنة رحمته،
وفي النار عذابه، قال: فمن انا يا صب؟
قال: انت رسول رب العالمين، وخاتم النبيين، قد
فلح من صدقك، وقد خاب من كذبك
فقال: يا صب، اشهد ان لا إله إلا الله، والله
رسول الله

لقد أتيتك وما على وجه الأرض احد هو اعصر
إلي منك، والله لانت الساعه احب إلي من نفسي.
ومن والدي، وقد آمن بك شعري وبشري وداخلي

وخارجي وسري وعلائني.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا نلتمس ولا نعلم، لا يقبل الله إلا الصلاة، ولا يقبل الصلاة إلا بقراءة

فعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحمد» و«قل هو الله أحد».

فقال: يا رسول الله، ما سمعت في البسيط ولا في الزجر أحسن من هذا.

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن هذا كلام رب العالمين، وليس بشعر.

إذا قرأت: «قل هو الله أحد» مرة فكانما قرأت ثلث القرآن. **وإذا قرأت:** «قل هو الله أحد» مرتين فكانما قرأت ثلثي القرآن.

وإذا قرأت: «قل هو الله أحد» ثلاث مرات فكانما قرأت القرآن كله.

فقال الأعرابي: نعم الإله إلهنا، يقبل اليسير، ويعطي الجزيل

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أغطوا الأعرابي، فاعطوه حتى أبطروه.

فقام عبد الرحمن بن عوف قال: يا رسول الله، إني أريد أن أعطيه ناقة أتقرب بها إلى الله دون البُخْتِي وفوق الأعرابي وهي عُثْرَاء.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قد وصفت ما تغطي، فاصف لك ما يعطيك الله جزاء؟

قال نعم.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لك ناقة من نرة جوفاء قوائمه من زبرجد أخضر، وعنقها من زبرجد أصفر، عليها هودج، وعلى الهودج السندس والإستترق، تمر بك على الصراط المستقيم كالبرق الخاطف».

فحرج الأعرابي من عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلقبه ألف أعرابي على ألف دابة مالف رمح وألف سيف، فقال لهم أين تربيون؟

فقالوا: نقاتل هذا الذي يكذب ويزعم أنه نبي.

فقال الأعرابي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله

فقالوا له صبوت؟

قال ما صبوت. وحدثهم الحديث، فقالوا باجمعهم: لا إله إلا الله، محمد رسول الله.

فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فتلقاهم بلا رداء منزلاً عن ركابهم يقبلون ما ولوا عنه وهم يقولون: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

فقالوا: مرنا بامرئ تحبه يا رسول الله.

قال تكونون تحت راية خالد بن الوليد. قال: فليس أحد من العرب آمن منهم ألف رجل جميعاً غير بني سليم. اهـ.

ثانياً: المعريج

١- أخرج الخبر الذي جاءت به هذه القصة الحافظ

الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٦٧/٦، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠) (ح ٥٩٩٣) قال: حدثنا محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري قال: حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعائي، قال: حدثنا معتمر بن سليمان، قال: حدثنا كههمس بن الحسن، قال: حدثنا داود بن أبي هند، عن عامر الشعبي، قال: حدثنا عبد الله بن عمر، عن أبيه عمر بن الخطاب بحديث الضب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه؛ إذ جاء رجل أعرابي من بني سليم قد صاد ضباً...، القصة.

٢- وأخرج هذا الخبر الحافظ الطبراني أيضاً في «المعجم الصغير» (٦٤/٢، ٦٥، ٦٦) بنفس الإسناد.

٣- وأخرج هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الإمام البيهقي في «دلائل النبوة» (٣٦/٦، ٣٧، ٣٨) قال: أخبرنا أبو منصور: أحمد بن علي الدامغانى من ساكني قرية نامين من بيهق، قراءة عليه من أصل كتابه، حدثنا أبو أحمد عبد الله بن عدي الحافظ في شعبان سنة اثنتين وستين وثلاثمائة بجرجان، حدثنا محمد بن علي بن الوليد السلمي به.

٤- وأخرج هذا الخبر الحافظ أبو نعيم في «دلائل النبوة» ص (١٣٤، ١٣٥) قال: حدثنا سليمان بن أحمد إملاءً وقراءة قال: حدثنا محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري به...،

ثالثاً: التميمي

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة خبر غريب؛ لذلك أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» الذي في الحقيقة كتاب غرائب جمع فيه الأحاديث التي تفرد بها بعض الرواة عن بعض، وقد ظهر في هذا الكتاب سعة رواية الحافظ الطبراني وكثرة اطلاعه على طرق الحديث، وتمييز الطرق التي فيها مقابعات عن الطرق التي انفرد بها بعض الرواة عن بعض، وهذا الأمر لا ينقاد إلا لإمام جهيد من جهاندة هذا الفن النقيق الواسع، وقد تعب كثيراً في إخراج هذا الكتاب على هذه الطريقة؛ لذلك كان يقول: «هذا الكتاب روحي». اهـ.

٢- تتبين هذه الغرابة من قول الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٧٠/٦) عقب حديث القصة قال: «لم يرو هذا الحديث عن داود بن أبي هند بهذا التمام إلا كههمس ولا عن كههمس إلا معتمر، تفرد به محمد بن عبد الأعلى».

٣- ثم تبين من كتب الأصول التي أخرجت هذه القصة تفرد محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري به عن محمد بن عبد الأعلى كما بينا أنفاً من التخريج.

٤- نقل هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الحافظ ابن حجر في «البداية والنهاية» (٥٤٢/٥) بتمامه سنداً ومختاراً عن الإمام البيهقي، ثم نقل عنه أنه قال: «هذا الخبر ضعيف، والحمل فيه على هذا السلمي».

٥ قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٩٦٤/٦٥١/٣): «محمد

٢- قصة: حين المنبر:

١- أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» (ح٢٠٩٥) قال: حدثنا خالد بن يحيى، حدثنا عبد الواحد بن أيمن، عن أبيه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن امرأة من الأنصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله، ألا جعل لك شيئاً تقعد عليه، فإن لي غلاماً نجاراً، قال: «إن شئت» قال: فعملت له المنبر، فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع، فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كانت تنشق، فنزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذها فضمها إليه فجعلت تنثر أنين الصبي الذي يسكن حتى استقرت قال: «بكت على ما كانت تسمع من الذكر» اهـ.

ب- وأخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» (ح٣٥٨٤) قال: حدثنا أبو نعيم، حدثنا عبد الواحد بن أيمن به، وفيه: «فلما كان يوم الجمعة دفع إلى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي، ثم نزل النبي صلى الله عليه وسلم فضمه إليه، ينثر أنين الصبي الذي يسكن، قال: «كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر».

ج- وأخرجه أيضاً الإمام البخاري في «صحيحه» (ح٣٥٨٥) قال: حدثنا إسماعيل قال: حدثني أخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال: أخبرني حفص بن عبيد الله بن أنس بن مالك أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول: «كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل، فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب يقوم إلى جذع منها، فلما صنع له المنبر فكان عليه فسمعنا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكنت» اهـ.

فائدة: «حدثنا إسماعيل» هو ابن أبي أوس، وأخوه هو أبو بكر، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري، وروايته عن حفص من رواية الأقران؛ لأنه في طبقته.

د- ولقد بوب الإمام البيهقي في كتابه «دلائل النبوة» (٦٦/٦) باباً ترجم له بقوله: «باب: ما جاء في حنين الجذع الذي كان يخطب عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاوزه إلى المنبر، وفي ذلك دلالة ظاهرة من دلائل النبوة».

ثم قال: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أنبأنا أبو علي حامد بن محمد الهروي، حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا أبو نعيم، حدثنا عبد الواحد أيمن، حدثني أبي عن جابر... الحديث.

منحرفه

نلاحظ أن الإمام البيهقي أخرج هذا الحديث من إسناد نفسه، فاجتمع مع الإمام البخاري في شيخه أبي نعيم وهو الفضل بن نكين الكوفي واسم بكن عمرو بن حماد بن زهير، وهو ثقة ثبت وهو من كبار شيوخ البخاري كذا في «التقريب» (١١٠/٢)، و«تهذيب الكمال» (٥٣١٨/٦٢/١٥). لذلك صرح الإمام البيهقي بعد انتهاء سياق الحديث

بن علي بن الوليد السلمي البصري عن محمد بن عبد الأعلى وعنه الطبراني وابن عدي، روى أبو بكر البيهقي حديث الضب من طريقه بإسناد ضعيف، ثم قال البيهقي: الحمل فيه على السلمي هذا، ثم قال الذهبي: صدق والله البيهقي: فإنه خبر باطل» اهـ.

قلت: وفي قسم الإمام الذهبي على بطلان هذا الخبر، رد على شبهة المستشرقين واتباعهم في زعمهم أن المحدثين حصروا عنايتهم في السند دون المتن، تلك الفرية التي تولدت عن جهلهم بمنهج المحدثين في الجرح والتعديل. وافر الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٣٣٠/٥) (٧٧٧/٩٩٢) ما أورده الإمام الذهبي في «الميزان» في ترجمة محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري، وقال: «انتهى» ثم زاد: روى عنه الإسماعيلي في معجمه وقال: بصري. منكر الحديث» اهـ.

٧- قال ابن عراق في «تفريزه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة» (١٧/١): «فصل في سرد أسماء الوضاعين، والكذابين، ومن كان يسرق الأحاديث، ويقلب الأخبار، ومن اتهم بالكذب والوضع من رواة الأخبار، ثم أورد تحت هذا الفصل في حرف الميم رقم (٢١٦) قائلا: «محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري عن محمد بن أبي عمر العيني وغيره، أتى بخبر باطل، الحمل فيه عليه» اهـ.

٨- وحكم الألباني رحمه الله في «الضعيفة» (١٥٤/١٠) على الإسناد بأنه ضعيف جداً وأفته السلمي، وبنى حكمه على أقوال الأئمة الإسماعيلي، والبيهقي، والذهبي. قلت: بهذا يتبين أن الخبر الذي جاءت به هذه القصة باطل، وأن القصة واهية.

والله: يداني صحبته

إذا كانت قصة كلام الضب للنبي صلى الله عليه وسلم لم تثبت، كما بينا بطلانها، فهناك القصص الصحيحة الثابتة من دلائل النبوة ما يغني عن هذه القصص الباطلة، وعلى سبيل المثال لا الحصر.

١- قصة تسليم الحجر على النبي صلى الله عليه وسلم. فقد أخرج الإمام مسلم في «صحيحه» (٢٢٧٧) قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يحيى بن أبي بكير، عن إبراهيم بن طهمان حدثني سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث، وإني لأعرفه الآن».

وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٨٥/١٠) ح(٣٢٣٠٣)، وأحمد في «المسند» ح(٢٠٧٩٠)، (٢٠٧٢٠)، والترمذي (٣٦٢٤)، والدارمي ح(٢٠)، وابن حبان (٦٤٨٢)، والطيالسي (١٩٠٧)، والطبراني في «الكبير» ح(١٩٠٧)، (١٩٦١)، (٢٠٢٨)، وكذلك في «الأوسط» ح(٢٠٣٣)، وفي «الصغير» (٦٢/١)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١٥٣/٢) من طريق سماك بن حرب به.

بعزوه إلى الإمام البخاري؛ حيث قال: «رواه البخاري في الصحيح عن أبي نعيم». اهـ.

قلت: وهذا هو منهج المحدثين في «المستخرجات» حيث قال الإمام السخاوي في «فتح المغيث» (١/٤٧): «ثم إن أصحاب المستخرجات غير منفردين بصنعهم، بل أكثر المخرجين للمشيخات، والمعاجم، وكذا للابواب، يوردون الحديث بإسناديهم ثم يصرحون بعد انتهاء سياقه بعزوه إلى البخاري أو مسلم أو إليهما معاً مع اختلاف اللفاظ وغيرها يريدون أصله». اهـ.

وقد يتساءل القارئ الكريم عن المستخرج:

قال الحافظ العراقي في «فتح المغيث» (ص ١٨): «المستخرج موضوع: أن يأتي المصنف إلى كتاب البخاري ومسلم فيجمع إسناد المصنف مع إسناد البخاري أو مسلم في شيخه أو من فوقه».

قلت: وهذا هو منهج الإمام البيهقي في «دلائل النبوة» طبعه على أحاديث باب «ما جاء في حنين الجذع...» مما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، ولولا خشية الإسهاب لبينت اجتماع إسناد البيهقي مع إسناد البخاري في شيخه أو من فوقه في جميع أحاديث هذا الباب، والذي ختمه الإمام البيهقي فقال: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: أخبرني أبو أحمد بن أبي الحسن أنبأنا عبد الرحمن يعني ابن محمد بن إدريس الرازي قال: قال أبي قال عمرو بن سواد قال لي الشافعي - رحمه الله -: ما أعطى الله - عز وجل - نبياً ما أعطى محمداً صلى الله عليه وسلم: الجذع الذي كان يخطب إلى جنبه حتى هبَّ له الخبر حن الجذع حتى سمع صوته، فهذا أكبر من ذلك». اهـ.

قلت: وقول الشافعي «فهذا أكبر من ذلك» يفسره ما أخرجه ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي، ونقله الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (١/٦٩٨) قال: «وقد نقل ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي» عن أبيه عن عمرو بن سواد عن الشافعي قال: «ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً، فقلت: أعطى عيسى إحياء الموتى، قال: أعطى محمداً حنين الجذع حتى سمع صوته، فهذا أكبر من ذلك». اهـ.

قلت: وهذا سند ثابت لأئمة ثقات حفاظ.

١- عمرو بن سواد، بتشديد الواو، ابن الأسود بن عمرو العامري أبو محمد البصري ثقة، روى عن محمد بن إدريس الشافعي وغيره، وروى عنه أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي وغيره، وتوفي يوم الجمعة لعشر بقين من رجب سنة خمس وأربعين ومائتين. اهـ. كذا في «تهذيب الكمال» (٤٩٦٥/٢٤١/١٤).

٢- قال الإمام الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (٢/٥٩٢/٥٦٧): «الإمام الحافظ الكبير: محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي أحد الأعلام ولد سنة خمس وتسعين ومائة. وتوفي أبو حاتم في شعبان سنة سبع وسبعين ومائتين وله اثنان وبناؤن سنة. اهـ.

٣ الشافعي

قال الإمام الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١/٣٥٤/٣٦١): «الشافعي الإمام العلم حبر الأمة: أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي المطلب بن الشافعي المكي نسيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصر سنته، ولد سنة خمسين ومائة بغزة، فحمل إلى مكة لما فطم فنشأ بها. قال إسحاق بن راهويه: قال لي أحمد بن حنبل بمكة: تعالى حتى أريك رجلاً لم تر عيناك مثله، فأقامني على الشافعي».

ثم قال الإمام الذهبي بعد أن ذكر الشافعي في «التذكرة» في ثلاثة وثلاثين سطراً. قال: «مناقب الشافعي لا يحتملها هذا المختصر، وكان حافظاً للحديث، بصيراً بعلومه، لا يقبل منه إلا ما ثبت عنده، ولو طال عمره لأزاد منه، توفي أول شعبان سنة أربع ومائتين بمصر، وكان قد انتقل إليها سنة تسع وتسعين ومائة، رحمه الله». اهـ.

قلت: فهذا سند قول الإمام الشافعي: «ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً... أعطى محمداً حنين الجذع حتى سمع صوته».

فأين قصة الضب المكبوبة الباطلة، من قصة «حنين الجذع» الثابتة الصحيحة بل المتواترة

فقد أورد الإمام المحدث أبو عبد الله محمد بن جعفر الكتاني حديث «حنين الجذع» في كتابه «نظم المختار من الحديث المتواتر» ج (٢٦٣) قال: «حنين الجذع» قال القاضي عياض في «الشفاء» أمره مشهور منتشر والخبر به متواتر أخرجه أهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر، وقال الحافظ ابن حجر في أماليه: طريقه كثير، قال البيهقي: أمره ظاهر، نقله الخلف عن السلف وإيراد الأحاديث فيه كالتكلف يعني لشدة شهرته، وهو كما قال فقد وقع لنا من حديث

١- عبد الله بن عمر.

٢- وعبد الله بن عباس.

٣- وأبى.

٤- وجابر.

٥- وسهل بن سعد.

٦- وأبي.

٧- وأبي سعيد.

٨- وبره.

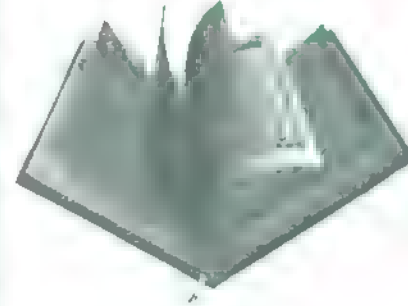
٩- وعائشة.

١٠- وأم سلمة.

ثم ذكر أحاديثهم كلها فانظره، وقال في «فتح الباري»: حديث حنين الجذع، واشتقاق القمر نقل كل منهما نقلاً مستفيضاً يفيد القطع عند من يطالع على طرق الحديث دون غيرهم ممن لا ممارسة له في ذلك، والله أعلم. اهـ.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

الفروق الفقهية بين الأذان والإقامة



دراسة فقهية مقارنة

الحلقة الرابعة

د. إبراهيم بن مبارك السناني

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث
رحمة للعالمين، وبعد:

الفرق بين الأذان والإقامة في مكان الأداء

يستحب أن يؤذن على مكان مرتفع، أما الإقامة فلا
تحتاج إلى مكان عالٍ بالاتفاق. [بدائع الصنائع
١٤٩/١].

الجامع بين المسالتين: أن كلا منهما إعلام.

الفرق بين المسالتين

١- ما ورد من حديث ابن عمر وفيه: «ولم يكن بينهما إلا
أن ينزل هذا ويرقى هذا». ولم يرد مثل ذلك في الإقامة.

٢- أن الأذان في مكان عالٍ يبلغ لتأدية الصوت وحصول
الإعلام.

بخلاف الإقامة فإنها لاستفتاح الصلاة واستنهاض
الحاضرين؛ فافترقا.

وبناء عليه يكون الفرق صحيحاً.

الفرق بين الأذان والإقامة في الأداء في أول الوقت
يستحب أن يؤذن أول الوقت، ويؤخر الإقامة إلى خروج
الإمام للصلاة.

الجامع بين المسالتين: أن كلا منهما مؤقت.

الفرق بين المسالتين

١- ما ورد من النص في حديث ابن سمرة قال: «كان
بلا ل لا يؤخر الأذان عن الوقت، وربما أخر الإقامة
شيئاً». [ابن ماجه برقم (٧١٣)، وحسنه الألباني في
صحيح سنن ابن ماجه (١٢٠/١)].

٢- أن الأذان لأجل أن يأخذ الناس أهبتهم للصلاة،
بخلاف الإقامة فإنها للقيام للصلاة.

٣- أن وقت الأذان منوط بنظر المؤذن، ولا يحتاج فيه
إلى مراجعة الإمام، والإقامة منوطة بنظر الإمام فلا
يقيم إلا بإذنه.

وبناء عليه يكون الفرق صحيحاً.

الفرق بين الأذان والإقامة في جنس مؤديهما

يكره للمرأة أن تؤذن، ويسن لها أن تقيم عند الشافعية
في قول، والمالكية في رواية، خلافاً للشافعية في قول؛
حيث قالوا: بجواز الأذان والإقامة لهن، وكذا الحنابلة
حيث قالوا: فإن فعلن فلا بأس.

الجامع بينهما: أن كلا منهما مستونة للصلاة.

الفرق بين المسالتين

١- أن الأذان يشترع له رفع الصوت للإبلاغ والإعلام، ولا
يحصل ذلك إلا برفع الصوت، ويخاف الاقتران بصوت
المرأة إذا أذنت فلم يستحب لها الأذان، بخلاف الإقامة
في ذلك.

٢- أن الإقامة لاستفتاح الصلاة واستنهاض

الحاضرين، وليس فيها رفع صوت، فاستوى فيها الرجل والمرأة كاستفتاح الصلاة بعد الإحرام وبناء عليه يكون الفرق صحيحاً.

الفرق بين الأذان والإقامة في حق المنفرد تسن الإقامة للمنفرد، ولا يسن الأذان له في قول الشافعية في القديم، ومالك، وأبي حنيفة.

ويسن الأذان للمنفرد في قول الشافعية الجديد، ومالك في رواية، وأحمد.

الجامع بين المسالتين: أن كلاً منهما مسنون للصلاة.

السوق بين المسالتين

إن الأذان دعاء إلى الصلاة وإيذان بوجوبها وسننه الجماعة الراتية، وهذا معدوم في حق المنفرد، بخلاف الإقامة فإنها علم على الشروع في الصلاة، فشرعت مع كل صلاة واجبة فلا تسقط في حق المنفرد.

دليل القول بأن الأذان يسن للمنفرد:

ما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي سعيد رضي الله عنه: «إنك رجل تحب الغنم والبادية، فإذا دخل عليك وقت الصلاة، فاذن وارفع صوتك، فإنه لا يسمع صوتك حجر ولا شجر، ولا مدر إلا شهد لك يوم القيامة».

دليل القول بأن الأذان لا يسن للمنفرد: أن المقصود من الأذان الإبلاغ والإعلام، وهذا لا ينتظم في المنفرد.

الفرق بين الأذان والإقامة في العضر والسفر

لو اقتصر المسافر على الإقامة أجزاء، وإن تركها كان مسيئاً، والمقيم إذا ترك الأذان والإقامة وصلى وحده، اكتفاءً بأذان الناس وإقامتهم لا يكون مسيئاً عند الحنفية، والمالكية في قول، والشافعية في القديم، خلافاً للمالكية في قول، حيث قالوا: لا تجزئه إقامتهم، وكذا أبو حنيفة، والشافعية في قوله الآخر، وخلافاً لأحمد حيث قال: يجزئ عنه الأذان لا الإقامة. [المغني: ٧٤/٢].

الجامع بين المسالتين: أن كلاً منهما مشروع للصلاة.

الفرق بين المسالتين

١- أن الإقامة سنة تقوم بها الجماعة، فإذا لم يوجد لها من يقوم بها توجهت عليه، كما لو وجد ميتاً وحده في المفارقة فعليه دفنه، بخلاف

ما لو كان معه جماعة، وكذلك إذا سلم عليه إنسان لزمه الإجابة.

وليس كذلك المقيم، لأن هذه سنة يقوم بها الجماعة، وقد وجد هاهنا من يقوم به؛ لأن الناس يؤذنون في المساجد ويقيمون فلا يكون هو مأموراً بها كما لو وجد ميتاً في المصر ووجد من يواريه ويقوم بتجهيزه ودفنه فإنه لا يكون بتركه أثماً، كذلك هذا.

٢- أن أذان المؤذن في المصر وقع لجماعة، ولإخبار الناس؛ لأنه أمر بأن يصلي معهم، وإذا وقع له لم يحتج إلى الإعادة كما لو خرج إلى المسجد، ولا يقع لجماعة أخرى، بدليل أنهم لا يؤمرون بالخروج إلى ذلك المسجد فلا يقع لهم فأمرؤا به.

وأما المسافر فإذا نزل أهل المصر لم يقع له بدليل أنه لا يؤمر بالعودة إلى المصر ليصلي مع الناس، وإذا لم يقع له احتاج إلى فعله كالجماعة في المصر.

وحجة من قال بعدم مشروعية الأذان للمنفرد:

ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للذي علمه الصلاة: «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة فكبر». [أخرجه البخاري: ٦٢٥١]. وفي لفظ: «ثم كبر».

وجه الدلالة منه: أنه لم يأمره بالأذان.

وبناء عليه يكون الفرق صحيحاً.

الفرق بين الأذان والإقامة في الكلام فيهما

المستحب للمؤذن ألا يتكلم في أذانه، فإن تكلم فيه يسيراً بنى على أذانه عند الجمهور والشافعية في وجه، خلافاً للشافعية في وجه آخر، حيث قالوا: يستأنف، وكذا إن كان الكلام كثيراً عند الجمهور.

وإن تكلم في الإقامة بطلت في قول الزهري، وقال الحنابلة: لا ينبغي أن يتكلم فيها، خلافاً للشافعية حيث ذهبوا إلى أنها لا تبطل.

الفرق بين المسالتين

أن الأذان يُشروع له الترسل فلم يبطل بيسير الكلام، بخلاف الإقامة فإنه يستحب حذرهما، ولا يفرق بين كلماتها فافترقا.

والله الموفق.

- نقلاً عن مجلة البحوث الإسلامية بتصرف

دلائل عظمة القرآن

﴿إعداد﴾ مصطفی البصراي

تفضله تعالى كونه أنزل الكتاب مستقيماً لا عوج فيه، فإن من الدواعي أيضاً كونه نذيراً، ومن أنذرك فقد حذرك، ومن حذرك وقاك من الخطر.

«تبارك» من البركة. أي: تقدس الله ربنا، والبركة كثرة الخير وزيادته. وفي كلمة (تبارك) معنيان:

١- تزايد خيره وتكاثره، وهو المراد من قوله تعالى: «وَلَا تَمُوتُوا قَوْلَ لَا تُحْصَوْنَ» [إبراهيم: ٣٤].

٢- تزايد عن كل شيء، وتعالى عنه في ذاته وصفاته وأفعاله، وهو المراد من قوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» [الشورى: ١١]، وأصل لفظ (تبارك): يدل على البقاء، وهو مأخوذ من برك البعير، ومن برك الطير على الماء، وسميت البركة بركة لثبوت الماء فيها، والمعنى: أنه سبحانه وتعالى باق في ذاته أزلاً وأبداً ممتنع التغير، وباق في صفاته والمبقي لها، وجب وصفه سبحانه بأنه تبارك وتعالى. [التفسير الكبير ٣٩/٢٤، وتفسير البيضاوي ٢٠٥/٤].

فمعنى (تبارك): تعظم وكملت أوصافه، وكثرت خيراته، والتي أعظمها وأفضلها أن نزل هذا الفرقان، الفارق بين الحلال والحرام، والهدى والضلال، وأهل السعادة من أهل الشقاوة. [تفسير السعدي ٤٢٥/٣].

اقتران أسماء الله بتزليل القرآن فمن مظاهر ودلائل عظمة القرآن العظيم أن الله تعالى عرّف ببعض أسمائه الحسنى ذات الأثر البالغ في حياة العباد عند الحديث عن تنزيل القرآن، ليكون إقبالهم على الكتاب المنزل إقبال من يعرف قدره ويدرك شأنه وعظمته، ويعلم أن من أنزله يملك تنفيذ وعده ووعيده،

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد: فما يزال حديثنا متصلاً حول دلائل عظمة القرآن.

يفضل الله بإنزال القرآن: من مظاهر عظمة القرآن الكريم أن الله تعالى أثنى على نفسه الشريفة لتفضله بإنزاله، وعلم عباده أيضاً كيف يثنون عليه تعالى من أجل إنزال الكتاب فقال: «لَقَدْ نَزَّلَ آيَاتِنَا عَلَى عَبْدٍ» [الكهف: ١].

من أسباب هذا الثناء: أما لماذا تفضل الله عز وجل، ولماذا وجب الحمد؟

فهو ما يوضحه الشنقيطي رحمه الله بقوله: «علم الله جل وعلا عباده في أول هذه السورة الكريمة أن يجمدوه على أعظم نعمة أنعمها عليهم وهي إنزاله على نبينا صلى الله عليه وسلم هذا القرآن العظيم، الذي لا أعوجاج فيه، بل هو في كمال الاستقامة، أخرجهم به من الظلمات إلى النور، وبين لهم فيه العقائد، والحلال والحرام، وأسباب دخول الجنة والنار، وحذرهم فيه من كل ما يضرهم، وحضهم فيه على كل ما ينفعهم، فهو النعمة العظمى على الخلق، ولذا علمهم ربهم كيف يحمّدونه على هذه النعمة الكبرى». [أضواء البيان ٣/٤].

والله عز وجل يحمّد نفسه المقدسة عند فواتح الأمور وخواتمها، فإنه المحمود على كل حال، وله الحمد في الأولى والآخرة». [ابن كثير ١٤١/٥]

وإذا كان من دواعي

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ مِّن مَّرْجٍ رَّحِمَةٍ﴾ [فصلت: ٤١-٤٢].
وقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ بِاللَّيْلِ﴾ [فصلت: ٤١-٤٢].
وقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ بِاللَّيْلِ﴾ [فصلت: ٤١-٤٢].

قال الشنقيطي رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْكِتَابَ بِلُغَةِ الْعَرَبِ الْفُصْحَىٰ بَلَدًا مَّكِينًا﴾ [الجاثية: ٢]: «دل استقراء القرآن العظيم على أن الله عز وجل إذا ذكر تنزيله لكتابه، اتبع ذلك ببعض أسمائه الحسنى، المتضمنة صفاته العليا، ففي أول هذه السورة الكريمة، ولما ذكر تنزيله كتابه، بيّن أن مبتدأ تنزيله كائن منه جل وعلا، وذكر اسمه الله واسمه العزيز، والحكيم، وذكر مثل ذلك في أول سورة الجاثية، في قوله: ﴿حَمْدٌ مِّن مَّرْجٍ رَّحِمَةٍ﴾ [الجاثية: ١-٢]. وفي أول سورة الأحقاف في قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ مِّن مَّرْجٍ رَّحِمَةٍ﴾ [الأحقاف: ١-٢]. وقد تكرر كثيرا في القرآن ذكره بعض أسمائه وصفاته، بعد ذكر تنزيل القرآن العظيم، ولا يخفى أن ذكره جل وعلا هذه الأسماء الحسنى العظيمة، بعد ذكره تنزيله هذا القرآن العظيم، يدل بإيضاح على عظمة القرآن العظيم وجلالة شأنه وأهميته نزوله. [أضواء البيان: ٤١/٧، ٤٢].

بمعنى: أن عظمة القرآن من عظمة هذه الأسماء الحسنى، والتي ينعكس من جلالها على هذا القرآن ما يجعله وحده (الكتاب)، والكتاب لا ريب فيه.

مروله في أفضل الأزمنة
الأزمان ليس لها شأن في ذاتها، وإنما هي بما ينزل فيها، وما يحدث، ومن مظاهر عظمة القرآن العظيم أن الله تعالى نزل في أفضل الأزمنة في شهر رمضان المبارك، قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْآيَاتِ وَالْمُرْكَاتِ﴾ [البقرة: ١٨٥].

وقد نزل في ليلة مباركة من هذا الشهر المبارك، قال الله تعالى:

﴿قُرْآنٌ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ﴾ [الدخان: ٣]، وهذه الليلة المباركة هي ليلة القدر والشرف والرفعة التي قال فيها: ﴿وَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ بِاللَّيْلِ﴾ [فصلت: ٤١-٤٢]. وفي ضمير العظمة وإسناد الإنزال إليه تشریف عظيم للقرآن. [التحرير والتنوير ٤٠٢/٣٠].

فبركة الليلة التي أنزل فيها القرآن بركة قدرها الله لها قبل نزول القرآن ليكون القرآن بابتداء نزوله فيه ملبسا لقوت مبارك فيزداد بذلك فضلا وشرعا، وهذا من المناسبات الإلهيات الدقيقة التي أتينا الله ببعضها. [المصدر السابق].

وسميت ليلة القدر بهذا الاسم؛ لأن قدرها وشرفها عند الله عظيم، ومعلوم أن قدرها وشرفها ليس بسبب ذلك الزمان، لأن الزمان شيء واحد في الذات والصفات فيمتنع أن يكون بعضه أشرف من بعض لذاته فثبت أن قدره وشرفه بسبب أنه حصل فيه أمور شريفة عالية، لها قدر عظيم، ومرتبة رفيعة، ومعلوم أن منصب الذين أعلى وأعظم من منصب الدنيا، وأعلى الأشياء وأشرفها منصبا في الدين هو القرآن، لأجل أن به ثبتت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل في سائر كتب الله المنزلة وبه ظهرت درجات أرباب السعادات، ودركات أرباب الشقاوات فعلى هذا لا شيء إلا والقرآن أعظم قدرا، وأعلى ذكرا وأعظم منصبا منه. [التفسير الكبير ٢٠٣/٢٧ - ٢٠٤].

نزوله يرقى اللغات وأجمعها
لقد اختار الله عز وجل اللغة العربية لتكون لغة آخر كتبه، وهذا الاختيار من الحق عز وجل - لهذه اللغة العظيمة إنما يعود إلى ما تمتاز به من مرونة واتساع وقدرة على الاشتقاق، والنحت والتصريف، وغنى في المفردات والصيغ والأوزان، فكل دارس للغات العالم يُقر بأن اللغة العربية هي أرقى اللغات وأجمعها للمعاني الكثيرة تحت الألفاظ القليلة وأحسنها تهذيبا وأكثرها إيضاحا وبيانا للمطلوب، وهذا يدل على عظمة القرآن أنه نزل بأشرف اللغات وأرقاها؛ اللغة العربية.

ولذلك أشار القرآن العظيم بها في عدة آيات منها:

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً وَرُحْمًا حَسْبُكَ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٢].

وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ جُكَّةً عَرَبِيًّا﴾ [الرعد: ٣٧]. وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [طه: ١١٣]. وغيرها كثير من الآيات التي أشارت إلى نزول هذا القرآن باللغة العربية.

وإن سأل سائل فقال: لماذا أنزل القرآن العظيم باللغة العربية دون غيرها من لغات العالم؟ فجوابه فيما يلي: لقد أراد الله تعالى أن يكون القرآن كتاباً مخاطباً به كل الأمم في جميع العصور، لذلك جعله بلغة هي أقصَحُ كلام بين لغات البشر وهي اللغة العربية لأسباب منها:

أن تلك اللغة أوفرُّ اللغات مادة، وأقلها حروفاً، وأفصحها لهجة وأكثرها تصريفاً في الدلالة على أغراض المتكلم، وأوفرُّها الفاظاً، وجعلته جامعاً لأكثر ما يمكن أن تتحملة اللغة العربية في نظم تراكيبها من المعاني، في أقل ما يسمع به نظم تلك المعاني، فكان قوام أساليبه جارياً على أسلوب الإيجاز فلذلك كثُر فيه ما لم يكثر مثله في كلام بلغاء العرب. [التحرير والتنوير: ٩٥/١، ٩٦].

فجاء القرآن على أسلوب أبدع مما كانوا يعهدون وأعجب فأعجز بلغاء المعاندين عن معارضته، ولم يسعهم إلا الإنعان سواء في ذلك

من آمن منهم مثل: لعبد بن

ربيعة وكعب بن زهير والناطقة

الجعدي ومن استمر على كفره

عناداً، مثل الوليد بن المغيرة وإذا

قيس النسان بمقاييس علم الألسنة

فليس من اللغات لغة أوفى منه بشروط

اللغة في الفاظها، وقواعدها ويحق لنا

أن نعتبر أنها أوفى اللغات جميعها،

بمقياس بسيط واضح لا خلاف عليه وهو

مقياس جهاز النطق في الإنسان فإن اللغة

العربية تستخدم هذا الجهاز الإنساني على

أتمه وأحسنه ولا تهمل وظيفة واحدة من

وظائفه، كما يحدث ذلك في أكثر الأبجديات

اللغوية فلا التباس في حرف من حروفها بين

مخرجين ولا في مخرج من مخارجها بين حرفين

وقد تشاركها اللغات في بعض هذه المزايا ولكنها

لا تجمعها كما جمعها، ولا تفوقها في واحدة

منها. [التحرير والتنوير (٩١/١)].

قال ابن قارس: «قال بعض الفقهاء: كلام

العرب لا يحيط به إلا نبي، وهذا كلام حري أن

يكون صحيحاً، وما بلغنا أن أحداً ممن مضى

ادعى حفظ اللغة العربية كلها.

وللحديث بقية، وآخر دعوانا أن الحمد لله

رب العالمين.

إشهار

تم بحمد الله تعالى إشهار الفروع التالية:

١ - جمعية أنصار السنة المحمدية فرع السيوف بالإسكندرية، تحت رقم

(٢٩١٥) وذلك اعتباراً من تاريخ ٢٠١٢/١/٥ م.

٢ - جمعية أنصار السنة المحمدية فرع أبو عبد الله سيدي سالم، تحت

رقم (١٧٢)، وذلك اعتباراً من ٢٠١٢/٣/١ م طبقاً لأحكام القانون

رقم ٨٤ لسنة ٢٠٠٢ بشأن الجمعيات والمؤسسات.

والله الموفق.

وقفات شرعية مع تطبيق الشريعة الإسلامية

الشبهات المثارة حول أحاديث الرجم

الحلقة التاسعة

إعداد / المستشار أحمد السيد علي



الحمد لله حمداً لا ينفد أفضل ما ينفي
أن يُحمد، وصلي الله وسلم علي نبي
محمد، وعلي اله وصحبه ومن تبعه..
أما بعد... فما يزال الحديث موصولاً عن
الرد علي الشبهات المثارة علي جد الرجم،
ونستعرض الشبهات المثارة علي أحاديث
الرجم، ونرد عليها بالتفصيل- إن شاء
الله-.

الحديث الأول: حديث يحيى بن سعيد:
«عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول
لما صدر عمر بن الخطاب من منى أناخ
بالأبطح ثم كوم كومة بطحاء، ثم طرح
عليها رداءه واستلقى ثم مد يديه إلى
السماء فقال: اللهم كبرت سنني، وضعفت
قوتي، وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك
غير مضيع ولا مفترط، ثم قدم المدينة فخطب
الناس فقال: أيها الناس قد سنّت لكم
السنن، وفرضت لكم الفرائض وفركتم علي
الواضحة إلا أن تضلّوا بالناس يمينا
وشمالاً، وضرب بإحدى يديه علي الأخرى،
ثم قال: إياكم أن تهلكوا عن آية الرجم، أن
يقول قائل: لا نجد حدين في كتاب الله،
فقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورجمنا، والذي نفسي بيده: لولا أن يقول
الناس زاد عمر بن الخطاب في كتاب الله
تعالى لكتبتهما (الشيخ والشيخة فأرجموهما
البته) فإننا قد قرأناهما. قال مالك: قال يحيى
بن سعيد قال سعيد بن المسيب فما أنسخ
ذو الحجة حتى قتل عمر رحمه الله. [رواه
مالك في الموطأ].

قال يحيى بن يحيى: سمعت مالكا
يقول: قوله الشيخ والشيخة يعني الثيب
والثيبة فأرجموهما البته.

الشبهات المثارة حول هذا الحديث:

الشبهة الأولى:- قال: إن سعيد بن
المسيب كان عمره عامين فقط حين قتل عمر
بن الخطاب، فكيف يروى طفل يحبو عن عمر
بن الخطاب، إذن يستحيل أن يكون سعيد
بن المسيب راوياً لهذا الحديث عن الخليفة
الراشد عمر بن الخطاب.

الشبهة الثانية: قال يستحيل أن

بجواب الشيخ الشريف حاتم على أسئلة رواد ملتقى أهل الحديث بشأن سماع سعيد بن المسيب من عمر بن الخطاب، فاجاب:

«صح عن سعيد بن المسيب أنه ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أي أنه ولد سنة (١٥). وعمر رضي الله عنه توفي سنة (٢٣)، أي وسن سعيد حينها (٨) أعوام.

وقد نفى عامة أهل العلم أن يكون قد سمع كل ما رواه عن عمر رضي الله عنه، مع إثبات عدد منهم له رؤية وسماعا مجعلا من عمر في بعض الحوادث، كنعبة النعمان بن مقرن، وغير ذلك

لكن يبقى أن مرويات سعيد بن المسيب عن عمر، وخاصة لغتاواه واقضيته كثيرة جدا، لا يتصور أن يكون ابن ثمان سنين قد سمع ووعى ذلك كله عن خليفة المسلمين عمر رضي الله عنه.

لذلك كان لا بد من الإقرار بأن سعيدا سمع القليل من عمر رضي الله عنه، وأن أكثر مروياته عنه لم يسمعها منه. ومع ذلك يقول الإمام أحمد، وقد سئل: سعيد عن عمر حجة؟ فقال:

(هو عنينا حجة، قد رأى عمر وسمع منه، وإذا لم يقبل سعيد عن عمر فمن يقبل؟)!!

وقال أبو حاتم الرازي: (حديثه عن عمر مرسل، ويدخل في المسند على المجاز)، يعني على التجوز والتساهل. وعبارة أبي حاتم تفسر عبارة الإمام أحمد، وأنه لم يكن يقصد تصحيح سماع سعيد من عمر رضي الله عنه في كل ما رواه عنه، وإنما قصد قبول حديثه عنه لقرائن وأسباب احتفت بروايته عنه.

ومن هذه القرائن:

- أن سعيد بن المسيب من كبار التابعين.

- وأنه أعلم التابعين (كما اطلق ذلك غير واحد من الأئمة)، أو من أعلمهم.

- أنه مدني، وحديث أهل المدينة (وخاصة في تلك الطبقة) أنقى حديث أهل الأمصار، وأبعده عن العلل والتزيد: المقصود وغير المقصود.

- وأنه لا يحدث إلا عن الثقات.

- وأن مراسيله عن النبي صلى الله عليه وسلم أصح المراسيل، فكيف عن أصحابه؟

يقول عمر بن الخطاب هذا الكلام؛ لأن معناه أن عمر بن الخطاب يتهم القرآن الكريم بأنه تم التلاعب فيه، وهذا يعد كفرا بقوله تعالى: «إِنَّا نَحْنُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» [الحجر: ٩].

التشبه الثالثة: قال: إن لفظ «شيخ» تأتي في القرآن بمعنى الرجل الكبير الطاعن في السن، أما لفظ «الشيخة» فهو خاطئ، فالمرأة كبيرة السن لا تسمى به، وإنما تسمى «عجوز»، قال تعالى: «قَالَتْ يَتْلُوْنَ إِلَهُ وَاللَّاءُ عَجُوزٌ هَذَا نُسَبِّحُ بِكَ هَذَا نُفِيءُ عِجَّتَ» [هود: ٧٢]، كما أن مصطلح الشيخ والشيخة لا يفيد الإحصان أو المحصن والمحصنة، فقد يصل الإنسان إلى مرحلة الشيخوخة دون زواج أو إحصان.

التشبه الرابعة: قال: وهناك ما هو أخطر في هذا الحديث أنه يتهم الخليفة الراشد عمر بن الخطاب بالترويج للأحاديث، ويتهم النبي عليه الصلاة والسلام بأنه ترك آية قرآنية لم يكتبها، ويزعم أن عمر بن الخطاب هو الذي سن السن ويفرض الفرائض، ويترك الناس على السنة الواضحة، وأنه مثل النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس حجة الوداع قبل موته، ويوصيهم ولكن بحديث الرجم، ويقول ذلك في صورة دفاعية مسبقة تنبئ عن وجود جدل حول موضوع الرجم، لذلك جعلوا عمر بن الخطاب في هذه الرواية يتصدى لمتكبري حديث الرجم حتى لا يقول قائل: لا نجد حديثين في كتاب الله، ثم يذكر العبارة الركيكة (الشيخ والشيخة إذا زنيا) ويجعلها آية قرآنية، كما لو أن الله تعالى لم يذكر في كتابه الكريم قبيل وفاة النبي واكتمال القرآن: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ وَفِيءُ النَّبِيِّ وَكَانَ اللَّهُ بِكُمْ عَلِيمًا» [المائدة: ٣].

التشبه الخامسة: قال: لا تخلو الرواية من التناقض في قوله: «لولا أن يقول الناس زاد عمر بن الخطاب في كتاب الله لكتبها»، فكيف يعتبرها آية ثم يعتدها زيادة في كتاب الله يمتنع عن إضافتها إلى القرآن؟

الرد على هذه الشبهات:-

الرد على التشبه الأولى:- يرد عليها

وكيف عمن أدركه وسمع منه شيئاً»
- أن مراسيله عن النبي صلى الله عليه وسلم سُبرت فما وُجد فيه ما لا يقبل، إلا الشيء القليل الذي لا يخفى على أهل العلم.

- ويضاف إلى ذلك كله أنه كان أعظم الناس عناية بجمع علم عمر رضي الله عنه، من المرويات والفتاوى. يقول يحيى بن سعيد الأنصاري: «إن ابن المسيب كان يسمى راوية عمر بن الخطاب، لأنه كان أحفظ الناس لأحكامه وأقضيته». وقال مالك، وسئل عن سعيد: هل أدرك عمر؟ فقال: «لا، ولكنه وُلد في زمان عمر، فلما كبر اكتبَ على المسألة عن شأنه وأمره، حتى كأنه رآه. وبلغني أن عبد الله بن عمر كان يرسل إلى ابن المسيب يسأله عن بعض شأن عمر وأمره».

فلهذه القرائن ولغيرها خصت مراسيل سعيد عن عمر بالقبول، وهذا حق، فإن لم يقبل سعيد عن عمر فمن يقبل؟ لكن يبقى أن كون أكثر مروياته عن عمر رضي الله عنه مرسلة داعياً لعدم الاعتماد بها والاعتماد عليها كاعتدائنا واعتمادنا على المتصل الصحيح، ولا بد من مراعاة كل رواية، وما يحتف بها من قرائن الرد: كالمخالفة أو النكارة والشذوذ. وهذا أمر عسير جداً، لا يدخل غماره إلا من له قدم صدق راسخة في علم الحديث.

الرد على الشبهة الثانية:
وذلك من ناحيتين: الأولى: يرى البعض أن مناسبة إيراد عمر قصة الرجم أنه أشار بقصة الرجم إلى زجر من يقول: لا أعمل في الأحكام الشرعية إلا بما وجدته في القرآن. قال الزرقاني في شرحه على الموطأ: «والذي يظهر أنه ليس مراد عمر هذا الظاهر، وإنما مراده المبالغة والحث على العمل بالرجم؛ لأن معنى الآية باق وإن نُسخ لفظها إذ لا يسع مثل عمر مع مزيد فقهه تجويز كتبها مع نسخ لفظها».

وفي الدر المنثور في التفسير بالماثور يورد الرواية بشكل أفضل فيقول: وأخرج

أحمد والنسائي عن عبد الرحمن بن عوف أن عمر بن الخطاب خطب الناس فسمعتة يقول: ألا وإن ناساً يقولون: ما بال الرجم..! وفي كتاب الله الجلد، وقد رجم النبي صلى الله عليه وسلم، ورجمنا بعده ولولا أن يقول قائلون، ويتكلم متكلمون: أن عمر زاد في كتاب الله ما ليس منه لأثبتها كما نزلت.

فمن هذا يتضح جلياً بأن عمر أمير المؤمنين لا يعتبرها آية من كتاب الله.

وربما يسال السائل ويقول: ها هو عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يقول: إنها آية. فلماذا تنكرون وتدافعون عن قوله؟ والجواب: أن الخليفة أمير المؤمنين هنا (واعتقد أن الصحابة أيضاً) كانوا يعتقدون ويجزمون أن كل ما ينزل من الله إن كان قرأنا مثلوا أو حديثاً قدسياً أو حديثاً نبوياً أو شريعاً من الله، فهو آية ومعجزة، وهذا حق ومنطق معقول، فإن الأحكام النازلة من الله على لسان الرسول وهي ليست قرأنا مثلوا فهي تعتبر آية: أي إعجاز إلهي في تشريعه وحكمه، فكل ما يأمر به الله وإن لم يكن في الكتاب المنزل المثلوا فهو آية منه. والله أعلم.

الثانية: يرى البعض الآخر «أد/ سامي هلال»: أن عمر رضي الله عنه لم يجد الآية مكتوبة عند أحد من الصحابة حيث كانا يشترطان. أي عمر وزيد رضي الله عنهما، لكتابة الآية أن تكون كتبت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم، وتكون مكتوبة. على الأقل. عند اثنين من الصحابة، أو شاهدان يشهدان أنها كتبت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يجدها عمر رضي الله عنه مكتوبة عند أحد من الصحابة. لأنه قد اختل ما اشترطوه من كتابة الآية عند اثنين. فقال مقولته: لولا أن يقول الناس: زاد عمر بن الخطاب في كتاب الله.. ولو كانوا يشترطون الحفظ لكفى بأبي بكر وعمر وزيد ونفر من الصحابة لكتابة المصحف.. والله أعلم.

وإلى أن نلتقي في العدد القادم للرد على بقية الشبهات نستودعكم الله تعالى والحمد لله رب العالمين.

طوبى للشام

شوقي عبد الصادق / إعداد

على الشام، فعن زيد بن ثابت قال: «طوبى للشام». فقلنا: لأي ذلك يا رسول الله؟ قال: لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليها. [سنن الترمذي: ٣٩٥٤، وصححه الألباني]. ومعنى «طوبى»: أي الحسنى والخير، والملائكة باسطة أجنحتها على الشام بالخير والبركة والرحمة، وليس بالعذاب والدمار، وليس كما قالت - الملائكة - لإبراهيم عليه السلام: «إِنَّا مُهِدُونَكَ أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّا أَمَلْنَا كَاوًا طَلِيلًا» [العنكبوت: ٣١].

وعن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة إلى جانب مدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام». [صححه الألباني في صحيح الجامع: ٢١١٦].

فقد نص الحديث الشريف على دمشق، وأنها من خير مدائن الشام، وحديث زيد (طوبى للشام كله، ودمشق خير مدائنه)، وقال العلقمي في هذه الخيرية: هذا الحديث يدل على فضيلة دمشق، وعلى فضيلة سكانها في آخر الزمان، وأنها حصن من الفتن، ومن فضائلها أنه دخلتها عشرة آلاف عين رأت النبي صلى الله عليه وسلم كما أفاده ابن عساكر، ودخله النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة - أي الشام - وبعدها في غزوة تبوك وفي ليلة الإسراء. [عون المعبود، شرح سنن أبي داود ١٣٦٨/٩].

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا وقعت الملاحم بعث الله من دمشق بعثاً من الموالي أكرم

الحمد لله يخلق ما يشاء ويختار، وأشهد أن لا إله إلا الله الواحد القهار، والصلاة والسلام على المصطفى المختار صلاة دائمة ما تعاقب الليل والنهار، وبعد:

لقد خلق الله سبحانه الأرض بقدرته، واصطفى ما شاء من بقاعها، فبارك فيها، وبعث فيها أنبياء وأنزل فيها كتبه، وكان من تلك البقاع المباركة: الشام، وللشام فضائل عدة في الشرع، فمن ذلك:

أولاً: ثناء الله ورسوله ﷺ على الشام:

قال الله تعالى: «وَنَحْنُكَ وَلَوْلاً إِلَى الْأَرْضِ لَقَىٰ نَزْكَاً فِيهَا لِلْمَلَكِ» [الأنبياء: ٧١]. قال قتادة: كانا بارض العراق فانجيا إلى أرض الشام، وهي أرض المحشر والمنشر، وفيها ينزل عيسى ابن مريم، وبها يهلك الدجال. [الدر المنثور: ٢٩٨/١٠].

وعن أبي بن كعب قال: هي الشام، وما من ماء عذب إلا خرج من تلك الصخرة التي بببيت المقدس، ثم تفرق في الأرض. [الطبري: ٣١١/١٦].

وقال تعالى: «وَلَقَدْ نَزَّلْنَا نَبِيًّا بِسْمِهِ يَلُوكُ صِدْقٍ» [يونس: ٩٣]. قال قتادة: بواهم الله الشام وببيت المقدس، أو هي بلاد مصر والشام مما يلي بيت المقدس ونواحيه. [ابن كثير: ٥٨٣/٢].

وقال القاسمي: «التي ببارك فيها للعالمين» هي الشام، وهي مبعث الأنبياء ومهبط الوحي، وكفاتهم أحياء وأمواتاً. واثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم

العرب فرسًا وأجودهم سلاحًا. يؤيد الله ، الله عليه وسلم قال: «اللهم بارك لنا في
بهم الدين». [حسنة الألباني، فضائل شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا». قالوا:
الشام: ص ٢٨]. وفي نحدنا. قال: «اللهم بارك لنا في شامنا،

والملاحم ما يقع من قتال بين المسلمين والكفار، ويخرج من دمشق في هذه الملاحم لقتال الكفار أفضل البعوث التي تؤيد

دين الله سبحانه، والشام أفضل البلاد، واختارها الله سبحانه لاستقبال آية عظيمة وعلم شامخ من اعلام الآخرة وهو

وقال ابن بطال في شرح البخاري: ترك الدعاء لأهل المشرق ليضعفوا عن الشر الذي هو موضوع في جهنم، ولإستيلاء الشيطان

عيسى ابن مريم عليه السلام؛ حيث ينزل
يحكم بالشرعية الإسلامية، ويملا الأرض
عدلاً بتحكيم هذه الشريعة، ويُقنل على

تراب هذه البلاد المباركة أعظم فتنة حذر منها جميع الأنبياء والمرسلين، وهو المسيح الدجال، وحدد النبي صلى الله عليه وسلم

وحزبه، وقال كعب: الدجال يخرج من العراق، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: يخرج من كور من الكوفة. [شرح ابن بطال: ٢٨/٣].

مكان وجهة نزول عيسى عليه السلام فقال: «ينزل عيسى ابن مريم عند المنارة البيضاء شرقي دمشق». [رواه مسلم].

والعراق وما وراءها من الشرق، وقال
الأشرف: دعا لهما بالبركة؛ لأن مولده
بمكة وهو اليمن ومسكنه ومدفنه بالمدينة

وهي من الشام وأصطفهما إلى نفسه، وأتى
بضمير الجمع تعظيمًا، وكرر الدعاء.

وقال الخطابي: نجد من جهة الشرق

وَمَنْ كَانَ بِالْمَدِينَةِ كَانَ مَجْدُهُ بِأَدْنَى الْعَرَا،
وَأَصْلُ النُّجْدِ مَا ارْتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ وَهُوَ خِلَافُ
الْغُورِ، وَنَجْدٌ لَيْسَ مَوْضِعًا مَخْصُوصًا، بَلْ
كُلُّ شَيْءٍ تَرْتَفِعُ عَنْ السَّوَاءِ يُقَالُ نَجْدٌ.

وهذا ثناء معاوية رضي الله عنه بقوله
بعد ثناء الرسول صلى الله عليه وسلم: «لا
تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق»

حتى يأتي أمر الله، وإنني أراكم وهم يا
أهل الشام. [مسند الطيالسي: ٧٢٤].

ثانياً: دعاء رسول الله ﷺ للشام:

ومن المعلوم من الدين بالضرورة أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى، وأنه محاب الدعاء، فقد دعا للشام،

فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حَرَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
وَكِلَاهُمَا فِي أَمْنٍ مِنْ دُخُولِ الدَّجَالِ إِلَيْهِمَا،
وَكَذَا بَيْتُ الْمَقْدِسِ بُورِكَ حَوْلُهُ: «سُبْحَنَ الَّذِي
فِي يَمِينِهِ سِتْرَانِ لَا مِنْ لَمْ يَسْجُدْ لِحَجَرٍ إِلَى الْفَصْدِ
ذَنْبٌ لِي بِكَ حَتَّى» [الإسراء: ١].

«وباركنا حوله» أبلغ من «باركنا فيه»؛ حيث تعني أنه امتلأ بالبركة، وفاضت منه البركة على ما حوله حتى شملت كل الشام.

ثالثاً: وصية رسول الله ﷺ بالشام:

عن عبد الله بن حوالة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنكم ستجدون أجنادا: جندا بالشام، وحنذا بالعراق، وحنذا باليمن». قال: قلت: يا رسول الله! خزلي؟ قال: عليك بالشام، فمن أبى فَلْيَلْحَقْ بيمينه وليسق من غدره، فإن الله تكفل لي بالشام وأهله. [صحيح ابن حبان: ٧٣٠٦، وصححه الألباني].

وتكفل لي: تضمن بان لا يخزبهُ بالفتنه،
وان الله يحفظ اهل الشام ويكلؤهم. وفي
رواية عند ابي داود: «عليك بالشام فإنها
خيرة الله من ارضه يجتبي إليها خيرته
من عباده، فإن أبيتم فعليكم بيمينكم».
[سنن ابي داود، وصححه الالباني].

ومن وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشام: عن أبي قلابة عن سالم، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ستخرج نار من حضرموت، بحضرموت، قبل يوم القيامة تحشر الناس». قلنا: يا رسول الله، فما نامرنا؟ قال: «عليكم بالشام». [الترمذي ٢٢١٧ وصححه الألباني].

وعن بهز بن حكيم بن معاوية القشيري قال: يا رسول الله، أين تأمروني، فقال: هاهنا، وأوماً بيده نحو الشام. قال: «إنكم تحشرون رجالاً وركبانا وتجرون على وجوهكم» [صحيح الجامع للإمام ٢٣٠٢].

وأيضا صلاح الشام علامة صلاح الأمة،

عن معاوية بن قرة عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا

فسد أهل الشام فلا خير فيكم، لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة». [سنن الترمذي وصححه، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة: ٤٠٣].

قلت: هنيئاً لأهل الشام هذا البيان من المصطفى العدنان بأن صلاح أهل الشام علامة على صلاح الأمة، وإذا فسد أهل الشام فلا خير في الأمة، فليعضوا عليها بالنواجذ، ويصلحوا قلوبهم، ويتعاهدوها، ويتعاهدوا إيمانهم فيعملوا بما يزيده، ولا يقترفوا ما ينقصه، لأنهم صفوة الأمة، وحملة الإيمان والقرآن بشهادة من لا ينطق عن الهوى، فقد قال صلى الله عليه وسلم: «إني رأيت الملائكة في المنام أخذوا عمود الكتاب فعمدوا به إلى الشام، فإذا وقعت الفتن فإن الإيمان بالشام» [صححه الألباني، فضائل الشام برقم ١٠].

ومعلوم أن المخرج من الفتن الاعتصام بالكتاب والسنة، وأنهما قد اقامهما الملائكة بالشام من خلال رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم أخذوا عمود الكتاب ووضعوه بالشام، فعليكم باهل الشام حمل ثقل قدره قدره، فاقموا الدين ولا تتفرقوا فيه، وخذوا الكتاب بقوة واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وكونوا حيث يحب ربكم ورسوله، ولا تكونوا حيث يكره ربكم ورسوله، أنتم شامة الأمة، ومنازة الصلاح، وأنتم محل دعوة النبي صلى الله عليه وسلم.

أسأل الله لكم نصراً عاجلاً على
إعداء دينه، وثباتاً في وجه أهل الطغيان
والكفران. اللهم بارك لنا في شامنا
ويماننا، وجنبنا الفتن ما ظهر منها وما
بطن، اللهم انصر الضعفاء في بلاد الشام،
وطهر الأرض من المفسدين والمتجبرين.
وصلّى الله وسلّم على نبيّنا محمد وآله
وصحبه وسلّم.



مع الدعوة

موقف

الدعاة

في اختيار

رئيس البلاد

د. محمد يسري

إعداد

محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب
على يد محمد بن عبد الوهاب بن عبد الوهاب
فإن عظم المسؤولية وثقل الإمانة الملقاة اليوم
على عاتق المصريين يحتم على أهل العلم والدعوة
أن يقدموا النصيحة للإمام بشأن اختيار رئيس
البلاد، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الدين
النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله
ولأئمة المسلمين وعامتهم». [أخرجه مسلم، (٥٥)].
وإن يوضحوا للإمام كيفية النظر في هذه
المسألة، وفق قواعد الشرع المطهر، ومساهمة في
هذا الأمر الجليل هذه جملة نقاط مهمة:

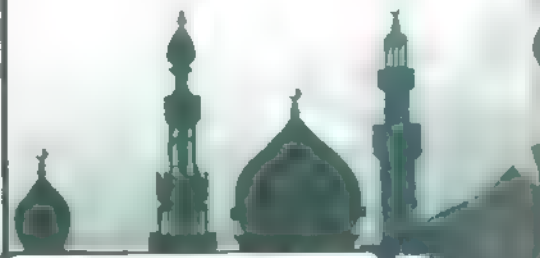
أولاً: المرشح الرئاسي الذي لا ينتسب إلى
الإسلام والسنة عقيدة وشريعة ليس محل قبول
أو ثقة مهما أعطى من وعود براقية، ولا يحل بحال
ترشيح مخالف لأحكام الشريعة.

ثانياً: الأصل في المرشح الذي يستمطر معونة
الله في حمل أمانته والقيام بعبء مسؤوليته
أن يُراد للرئاسة والا يريدها، وأن يدعى إليها
لا أن يطلبها، وعلى أهل الحل والعقد اليوم ألا
يقتصروا في الاختيار على من رشح نفسه، فإن
هذا خلاف الأصل الشرعي: «إنا لا نولي هذا الأمر
من طلبه»، «لا تسأل الإمارة، فإنك إن أوتيتها عن
مسألة وكلت إليها، وإن أوتيتها من غير مسألة
أعنت عليها» متفق عليه، ومع القول بجواز
التقدم والترشح في ظروفنا الحالية إلا أنه على
أهل الحل والعقد أن يتصفوا بأحوال المتأهلين
للقدموا أمثلهم، ولا يكتفوا باختيار من بين من
رشح نفسه فقط، وهذه مسؤوليتهم التي أنيطت
بهم عبر التاريخ.

ثالثاً: إن أفراد شخص ما مهما كان قدره
أو جماعة أو هيئة مهما كان وزنها بهذا الأمر،
والاستقلال به عن غير مشورة أو مناصحة مع بقية
الجهات الاعتبارية ليس من الرشاد ولا من طريق
السداد في قليل أو كثير، كما أن المواقف المتشعبة
في دعم مرشح ما، والقطع في مسألة اجتهادية كهذه
بإيمان أو باثهام للآخرين ضيق عطن؛ على الدعاة
أن يتحرروا عنه.

رابعاً: بغض النظر عن شكل الدستور القادم
والنوعية المقبلة، وهل هي رئاسية أم برلمانية أم
مختلطة، فسيظل إحسان اختيار الرئيس مطلباً
مهماً وشاملاً خطيراً في بلد يؤزن مصر الحبيبة، ولا
يصلح التفريط في تقييم أنسب المرشحين في ظل
ظروفنا الحالية.

خامساً: الأصل في المرشح المنتسب للإسلام
والسنة أن يكون توافيقاً مع بني قومه لا تصادمياً،
وذلك في حدود الشرع وضوابطه، وإن يقبل بتوافق
يجمع التناقضات بين الإسلام وغيره.



سادساً عند المفاضلة بين المرشحين المحتملين يتعين النظر للظرف الداخلي وملايساته، وللشأن العالمي وتعلقاته، كما يتعين النظر في مواصفات المرشح الشخصية وإمكاناته التنفيذية وخبراته العملية، لما لذلك من وثيق الصلة بالترجيح بين المرشحين المحتملين.

سابعاً: من الشأن الداخلي المعتبر عند النظر في هذا الأمر ما يلي:

١- سوف يتحمل الرئيس القادم مع الحكومة والبرلمان أعباء ومشاكل وتبعات عقود من الأنظمة المستبدّة، وهذا يعني اقتصاداً منهزماً، وبنية مفككة للدولة، وفساداً مستشرياً داخل كل الأجهزة تقريباً، وتنفيذاً لفلول النظام السابق في معظم القطاعات، وهو ما سيكون عبءاً حقيقياً أمام مشروع النهضة واختباراً صعباً للجميع، ووضوحاً للنموذج الإسلامي على المحك العملي.

٢- إن المضي قدماً في النموذج الإسلامي للحكم أمرٌ له تبعاته الداخلية، والتي ستطال الشعب المصري برمته، فلا بد من تهيبٍ للتضحيات، وقبول يتحمل مزيد من الضغوط الاقتصادية في الجوانب المعيشية، فهل مظاهرات المصريين اليوم وإضراباتهم الفتوية التي تطالب بتحسين اقتصادهم وزيادة دخلهم تدل على استعدادهم لمزيد من الضغوط ذلك كله في ظل تيّن إجمالي قدره تريليون ومائتي مليار جنيه.

٣- لقد تسنم الدعاة إلى الله القيادة اليوم على حين من انشغال بالدعوة لا الدولة، فأسسوا أحزاباً، واستحدثوا أعمالاً وتخصصات جديدة في كياناتهم، وهي تحتاج إلى وقتٍ ما لتؤتي ثمارها في قيادات شابة وكفاءات طموحة، وسيحتاج الجميع إلى وقتٍ تجري فيه عملية إحلال وإبدال.

٤- لدى المشروع الإسلامي اليوم معارضون كثير يملكون ناصية الإعلام، ومن أصحاب المصالح ورجال الأعمال الفاسدين، وهنا قلة نصرانية تسعى لإشغال الحرائق بين المسلمين وغيرهم، متواصلين في ذلك مع بعض من يسمون باقباط المهجر وأعداء الإسلام.

٥- تدفقت على البلاد اليوم عبر الحدود البرية الليبية والسودانية كميات كبيرة من الأسلحة التي لا يدرى مصيرها ولا سبب دخولها، ولا توقّيت استعمالها حتى الآن، وهذا الشأن يلاحق أمناً كما هو معلوم.

٦- تدفقت أموال على البلاد عبر السنة الماضية وأودعت لدى جمعيات ومنظمات لا يدرى مصيرها ولا أسباب دخولها ولا توقّيت استعمالها حتى الآن، وهذا الشأن يُنظر قضائياً كما هو معلوم.

٧- بين جهاز الشرطة والمصريين بشكل عام وحشة، وبين الأجهزة الأمنية والدعاة إلى الله تعالى في العهد البائد خصومة ومظالم، وعداوات تربت

عليها أجيال، وبدرجة أقل وبصورة أخفّ الموقف من الحكم العسكري، وذلك كله مما يجب اعتباره عند النظر في الشأن الداخلي لخصوصية العلاقة بين الرئيس ومؤسسة الداخلية والمؤسسة العسكرية.

وبناءً على ما تقدم ذكره يتبين أن

١- وجود مخططات تفكيك البلاد وتقسيمها بغية إضعافها، وإضعاف جيوشها، ويلاحظ تفكيك الجيش العراقي والليبي وسقوط السوري، وتفتت السودان، وضعف الجيوش الخليجية بشكل عام، والرهان الآن على الجيش المصري الباسل، والذي يبدي تماسكاً أمام مؤامرات كثيرة لانقسامه وانهاره من أعداء الخارج والداخل، وللأسف من بعض الطيبين ذوي النوايا الحسنة.

٢- توتر الحدود المصرية الإسرائيلية والليبية وتقسيم السودان، والتغلغل اليهودي في إفريقيا وفي منابع النيل، ووجود الناتو في قلب المنطقة العربية (ليبيا)، والسواحل قبالة فلسطين، إضافة إلى أمريكا في الخليج.

٣- حالة الاستنفار والاستعداد الغربي ضد ما يجري على أرض مصر ومحاولات الضغط السياسي والاقتصادي والاجتماعي والإعلامي المستمرة، وأخيراً التلويح باستخدام القوة الصلبة بدلاً من الناعمة.

٤- تشكيل محور دولي يعمل ضد الثورة المصرية، ويسعى لإفشالها وإجهاض التجربة المصرية عامة، وتشويه الجانب الإسلامي منها بشكل خاص، وذلك لأسباب معروفة لا تحفى.

ثامناً: تطلب في الرئيس القادم بخصوصه المواصفات الشخصية التالية:

١- أن يكون قوياً في شخصيته، قوياً في ديانته، أميناً على مسؤوليته.

٢- أن يحسن إدارة العلاقات والتوازنات السياسية داخلياً وخارجياً.

٣- أن يكون ذا صفات أخلاقية راقية، وحضور إعلامي، وجاهيرية وقبول شعبي، وكفاءة فطرية.

٤- ألا يكون مستتبداً براه به حكم سيرته وشخصيته، شورياً في طريقته ومنهجيته.

٥- أن يكون قادراً على الإدارة التنفيذية، ممارساً لها من قبل، متمكناً من التواصل والعمل تحت الضغوط المختلفة.

٦- ألا يكون جباناً ضعيفاً ولا متهوراً عجولاً يورد الأمة موارد الندامة.

نسال الله أن يوفق أهل الحل والعقد في الأمة اليوم إلى خير من يحصرتها من ولادة أمها، وبمسألة تعالى أن يولي أمورنا خبارنا، ولا يولي علما إلا من يخافه ويتقيه، إله أكرم الأكرمين، وأرحم الراحمين، والحمد لله رب العالمين

التأمين التجاري والتأمين التعاوني

أقسام التأمين التجاري

إعداد: د/ علي أحمد السالوس

أستاذ فخري في المعاملات المالية
والاقتصاد الإسلامي بجامعة قطر

التأمين على الحياة:

التأمين على الحياة عقد يلتزم بمقتضاه المؤمن مقابل أقساط بأن يدفع لطالب التأمين أو لشخص ثالث مبلغاً من المال عند موت المؤمن على حياته أو عند بقاءه مدة معينة.

وتسعى شركات التأمين لإغراء الناس، بل سلب أموالهم برضاهم، ب إيجاد أنماط مختلفة، وصور متعددة لهذا التأمين، وأشهرها التأمين لحالة الوفاة، والتأمين لحالة البقاء، والتأمين المختلط.

الحالة الأولى: التأمين لحالة الوفاة:

حيث يدفع مبلغ التأمين عند وفاة المؤمن على حياته، وله صور:

الصورة الأولى: التأمين العمري أو لدى الحياة:

حيث يدفع مبلغ التأمين للمستفيد عند وفاة المؤمن على حياته، فإذا كان التأمين لمدة معينة، عشرين سنة مثلاً، ومات المؤمن على حياته قبل المدة، سقطت أقساط التأمين، واستحق المستفيد مبلغ التأمين كاملاً، وإن عاش المؤمن على حياته بعد المدة توقف عن دفع الأقساط، ولكن لا يصرف مبلغ التأمين للمستفيد إلا بعد وفاة المؤمن عليه.

وفي هذه الحالة إذا نظرنا إلى المدة التي تبقى فيها أقساط التأمين في ملك الشركة، والفوائد الربوية التي تحصل عليها، عرفنا المبالغ الطائلة التي تحصل عليها، وضالة ما تدفعه من مبالغ التأمين والذي آمن لمدة عشرين سنة ومات بعد مدة قصيرة قد تكون أياماً، فإن الشركة تخسر مبلغ التأمين.

ومن هذا الواقع العملي نذكر ما ذكر من قبل من

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:
تحدثنا في العدد السابق عن نشأة التأمين وأنواعه، ونكمل تلك النقطة وبالله تعالى التوفيق:
أقسام التأمين التجاري

ينقسم التأمين التجاري من حيث موضوعه إلى قسمين رئيسين:

أولاً: تأمين الأضرار

ونرى هذا في التأمين على بعض الممتلكات، كالتأمين ضد السرقة أو الحريق، وغير ذلك مما شاع في عصرنا، فيعوض المستامن بالمبالغ المتفق عليها في وثيقة التأمين عند حدوث الخطر المؤمن من أجل الوقاية من أضراره، ويلاحظ هنا أن شركة التأمين عند دفع التعويض تنظر إلى مبلغ التأمين المتفق عليه، ونسبة الضرر: فمثلاً إذا كان تأمين الحريق على بيت قيمته ثمانمائة ألفه بمبلغ أربعمائة ألفه ثم شب حريق ألتهم نصف البيت أي ما يساوي أربعمائة ألفه فإن الشركة لا تدفع المبلغ المتفق عليه كاملاً، وإنما تدفع نصفه فقط، وهو نسبة الضرر الذي أصاب البيت.

ونرى تأمين الأضرار أيضاً في التأمين من المسؤولية، مثل مسؤولية المؤمن له عن حوادث السيارات أو العمل، أو أي ضرر يصيب أموال الغير ويكون مسئولاً عنه، فنقوم شركة التأمين بتعويض المؤمن له عند حدوث الحادث بأقل المبلغين: مبلغ التأمين المتفق عليه، والمبلغ الذي يلتزم بدفعه لمن أصابه الضرر.

ثانياً: تأمين الأشخاص:

يراد بالتأمين على الأشخاص التأمين من الأخطار التي تتصل بالإنسان نفسه من حيث حياته أو صحته أو سلامته.

ويشمل هذا التأمين: التأمين على الحياة، والتأمين من الحوادث الجسمية.



إعادة التأمين:

شركات إعادة التأمين بدأ ظهورها سنة ١٨٤٦م، ثم توالى ظهورها بعد ذلك. وهذه الشركات الذي يتعامل معها شركات التأمين نفسها.

فشركات التأمين قد تجد أن التزاماتها تفوق طاقتها، أو تسبب لها حرجاً عند عجزها عن أداة بعض التزاماتها، أو تزيد من أعبائها بقدر لا ترغب فيه، وعندئذ تلجأ إلى شركات إعادة التأمين، فتكون شركة التأمين كالمؤمن عليه، وإعادة التأمين تكون هي المؤمن، أي كشركة التأمين بالنسبة للمؤمن عليه، وذلك نظير قسط متفق عليه بين الشركتين مقابل الخطر الذي تتحمله شركة إعادة التأمين، والاتفاق هنا بالتراضي، وغالباً ليس عقد إنعان، لقوة شركة التأمين وتعدد شركات إعادة التأمين.

ويمكن تلخيص أسلوب إعادة التأمين في الصور الثلاث الآتية:

الصورة الأولى: إعادة التأمين بالمحاصة:

ومعنى ذلك أن شركة إعادة التأمين تشترك في دفع التعويضات مع شركة التأمين المباشر بالمحاصة في جميع عمليات التأمين التي تقوم بها الشركة الأخيرة، أو بالمحاصة في مجموع العمليات الخاصة بنوع معين من أنواع التأمين التي تباشرها الشركة، بأن ينص في العقد على أن تكون حصة شركة إعادة التأمين هي نصف جميع العمليات أو ربعها مثلاً، أو الاشتراك في بعض الأنواع، أو في نوع فقط كتأمين الأشخاص.

وهذه الصورة هي ما يعرف باتفاقية المشاركة.

الصورة الثانية: إعادة التأمين فيما يجاوز حد الطاقة:

وبيان هذه الصورة أن شركة التأمين المباشرة تتفق مع شركة إعادة التأمين على أن تقوم الثانية بتحمل مخاطر التأمين التي تفوق طاقة الشركة الأولى، ولهذا سميت الاتفاقية التي من هذا النوع باتفاقية الفائض، ذلك أن شركة التأمين المباشرة تقوم بتغطية قدر من المخاطر حسب طاقتها، ثم تعهد إلى الشركة إعادة التأمين بالمخاطر التي تفيض عن طاقتها، أي تتجاوز هذه الطاقة.

الصورة الثالثة: إعادة التأمين فيما يجاوز حداً معيناً من الخسائر:

وفي هذه الحالة تتولى شركة إعادة التأمين الزيادة التي تتجاوز الحد المتفق عليه.

التحريم من أجل الربا والقمار والغرر الفاحش.

الصورة الثانية: التأمين المؤقت:

والقمار فيه واضح جلي، فالمؤمن على حياته يدفع قسط التأمين على أن تلتزم شركة التأمين بدفع مبلغ التأمين للمستفيد إن مات المؤمن على حياته خلال مدة معينة، فإن لم يمت ضاع ما دفعه ولا تدفع شركة التأمين شيئاً، وتلخذ المبالغ بون مقابل.

الصورة الثالثة: تأمين البقاء أي بقاء المستفيد حياً بعد موت المؤمن عليه:

والقمار فيه واضح أيضاً؛ فشركة التأمين تدفع مبلغ التأمين للمستفيد إن بقي حياً بعد موت المؤمن على حياته، ولكن إذا مات المستفيد قبل المؤمن على حياته انتهى التأمين، وضاعت أموال المؤمن على حياته.

الحالة الثانية: التأمين لحالة البقاء أي بقاء المؤمن على حياته على عكس الحالة الأولى حالة الوفاة.

والقمار هنا واضح جلي أيضاً. فطالب التأمين يدفع مبلغاً معيناً لشركة التأمين؛ حيث تلتزم بدفع مبلغ معين أيضاً للمؤمن عليه في وقت محدد إن ظل حياً إلى تلك الوقت، فإن مات قبل الوقت المحدد انتهى التأمين، وضاعت الأموال التي دفعها المؤمن عليه، ولا يستفيد منها ورثته.

الحالة الثالثة: التأمين المختلط:

وهو يجمع بين حالتَي التأمين لحالة الوفاة والتأمين لحالة البقاء، ولذلك سمي مختلطاً.

وفي هذه الحالة تلتزم شركة التأمين بدفع مبلغ التأمين إلى المستفيد إذا مات المؤمن على حياته في خلال مدة معينة، أو تدفعه إلى المؤمن على حياته هو نفسه إذا ظل حياً عند انقضاء هذه المدة، ولذلك فإن أقساط التأمين أكبر من الحاليتين الأولىين.

التأمين من الحوادث الجسمانية:

هذا هو النوع الثاني من نوعي التأمين على الأشخاص، بعد التأمين على الحياة:

وفي هذا النوع تلتزم شركة التأمين بدفع مبلغ من المال إلى المؤمن عليه في حالة إصابته بحدوث جسماني خلال مدة التأمين، أو إلى المستفيد المعين إذا مات المشترك في التأمين.

والتأمين الصحي يلحق بهذا النوع، وقد يشمل جميع الأمراض، وقد يقتصر على الأمراض الجسمانية، أو على العمليات الجراحية، أو على بعض الأمراض، ووثيقة التأمين تحدد الخطر المؤمن منه، وهو ما تلتزم به شركة التأمين.



الفقيه الحنفي: ابن عابدين - المتوفى سنة ١٢٥٢هـ في حاشيته الشهيرة: «رد المحتار على الدر المختار» (١٧٠/٤): «مطلب مهم فيما يفعله التجار من دفع ما يسمى سوكرة، وتضمن الحربي ما هلك في المركب».

والمقصود بالسوكرة التأمين، وتحت هذا العنوان تحدث عن مفهوم التأمين البحري، ثم قال: «الذي يظهر لي أن لا يحل للتاجر أخذ بدل الهالك من ماله، لأن هذا التزام ما لا يلزم».

فإن قلت إن المودع إذا أخذ اجرة على الويعة يضمنها إذا هلكته قلت: ليست مسألتنا من هذا القبيل، لأن المال ليس في يد صاحب السوكرة، بل في يد صاحب المركب. وإن كان صاحب السوكرة هو صاحب المركب يكون أجيراً مشتركاً، قد أخذ أجره على الحفظ وعلى الحمل وكل من المودع والأجير مشترك لا يضمن ما لا يمكن الاحتراز عنه كالموت والغرق ونحو ذلك».

فابن عابدين يذهب إلى أن التأمين غير مشروع. وللحديث بقية إن شاء الله.

الحكم الشرعي للتأمين وإعادة التأمين:

ظهر فيما سبق أن التأمين التجاري يقوم على القمار، والغرر الفاحش، إلى جانب الربا، فالحكم أصبح واضحاً جلياً.

ورأينا أن التأمين التعاوني لا يهدف إلى الربح، وأنه من باب التعاون على البر، وسيأتي لهذا مزيد بيان، غير أننا وجدنا في بعض الحالات دخول الربا في استثمار الأموال المدخرة، وإن كنت في العرض السابق أشرت من وقت لآخر إلى تحريم الربا التجاري، غير أنني لم أقصد إصدار فتوى، وإنما بينت ما أظهره الجانب العملي، ونترك الفتوى للاجتهادات الجماعية، والمجامع الفقهية.

وأريد فيما بقي من هذا البيان الموجز أن أتناول بداية الحكم على عقد التأمين وتطور الفتوى والاتجاهات المختلفة.

بداية الحكم على التأمين:

من المعلوم أن أئمة الفقه وعلماء الشريعة في القديم ليس لهم أبحاث في التأمين، وما تعرضوا لبيان حكمه، وظل الأمر هكذا إلى النصف الأول من القرن الثالث عشر الهجري، وأول من تكلم في التأمين

تعليق

مدارس المشكاة الأهلية للبنين بالدمام



عن حاجتها لمعلمين، ابتدائي - متوسط - ثانوي، في التخصصات التالية:

معلم فصل، أول - ثاني - ثالث،

معلمون لغة عربية - رياضيات - علوم - فيزياء - كيمياء - أحياء - إنجليزي - حاسب آلي - تربية فنية - تربية بدنية - أخصائي اجتماعي - وكلاء - مشرفون تربويون.

ترسل السيرة الذاتية على الإيميل: hr6124@yahoo.com

للتواصل والاستفسار: ٣٧٤٩١٩١٦٨٩-٠١٠٠٧٧٥٦٦٧٧-٠١٢٨٠٤٠٨٥٥٥

تبدأ المقابلات السبت الموافق ٢٦/٥/١٤٢٠ بشركة أصول

٢ شارع إيران ميدان الدقي بجوار مسرح نجم الدور الثاني

علم نافع لا يستغني
عنها البيت المسلم

مجلة

التوحيد

مجلة التوحيد مجلة دينية علمية ثقافية تصدرها
جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر مكتب كل شهر عربي

مجلة التوحيد من أوسع المجالات الإسلامية في مصر
والعالم العربي انتشاراً
مجلة التوحيد تتصل الأعدادات تأصيلاً شرعياً من خلال
لغة من الكتاب والسنة من مصر والعالم الإسلامي
ومطالعة كثر من مجلة التوحيد بما أكثر من ٨٠٠٠
بحث في كل العلوم الشرعية
سعر الكرتونة ٧٥٠ جنيهاً مصرياً
سعر العدد الجديد ٢٥ جنيهاً مصرياً
مجلة التوحيد موجودة لدى كافة الجرائد وفروع
أنصار السنة المحمدية بمصر والكتبات





أحدث الإصدارات

مركز شريعة جامعة
البيان

اطلبوها الآن ...

0224557677 - 0224549557

01226948855 - 01144416688

مصر ٢٠١٣

دراسة تحليلية
لعملية التحول
السياسي في مصر



أحرص على اقتناء
كتب وإصدارات البيان
التي تحمل الرؤية الشرعية
المنضبطة بفهم
السلف الصالح
المحولة لأحداث برؤية
استراتيجية داعمة
للعمل الإسلامي
ولقضايا الأمة